



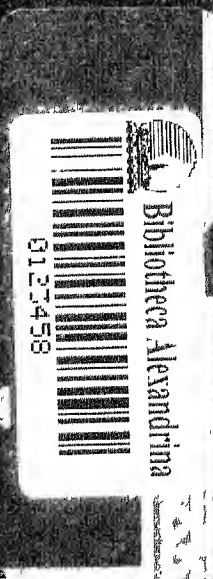
السيرة الحجازية

تحت عنوانها لعلهم والفتنة

بمستند
أبو عبد الله بن أبي
محمد بن عبد الله بن أبي

محمد بن عبد الله بن أبي
محمد بن عبد الله بن أبي

دار الكتب العلمية
ببيروت





السيرة المحمدية
تحت ضوء الإيمان والفلسفة

صف هذا الكتاب بطريقة الجمع التصويرى مكتبة الخانجي

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٣ هـ = ١٩٩٣ م



طاعة • نشر • توزيع

١٦ شارع عبد الحامى لربوب - تليفون ٣٩٢٣٥٢٥ - ٣٩٣٦٧٤٣ - فاكس ٣٩١٠٩٦١٨ - برنل دار شادو - ص ب ٢٠٢٢ - القاهرة

AL DAR AL MASRIAH AL LUBNANIAH

PRINTING — PUBLISHING — DISTRIBUTION

16 ABD EL KHALEK SARWAT St P O Box 2022 Cairo Egypt PHONE 3936743 3923525 FAX 3909618 CABELE DARSIIADO

السيرة المحمدية

تحت ضوءِ العليمِ والفلسفة

بمعلم
الشيخ الإسلامي الكبير
محمد فريد وجدى

صممها وادرسها وقدم لها
الدكتور محمد رجب البيومي

المنشور
لدار المعرف رتبة اللبنانية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بين يدي الكتاب

محمد فريد وجدى
العلامة الموسوعى الناقد

تمثلت العصامية العلمية فى شخص الكاتب الكبير المغفور له الأستاذ محمد فريد وجدى تمثلاً رائعاً ، يدعو إلى الالتفات ، فقد اتجه بنفسه إلى تحصيل معارف كثيرة تيسرت له دون تلقين وتوجيه ، حتى أصبح بها علماً من الأعلام البارزة فى دنيا الأدب والثقافة .

وقد نال فى حياته شهرة فائقة جعلت مؤلفاته الكثيرة تطير فى آفاق العالم الإسلامى ، وترجم إلى عدة لغات شرقية وغربية ، ثم ذهب إلى ربه فلم ينهض من تلاميذه الكثيرين من يكتب تاريخه الحافل بالمجد والرفعة ، وكأنه لم يكن ملء البصر والسمع فى دنيا تحيف المجاهدين وتناسى العاملين .

كان الأستاذ وجدى صاحب رسالة هامة يكرّس فى سبيلها جهده ، ويذل فى تبليغها قوته وماله ، فلم يكن يتخذ من الكتابة الأدبية مجالا للتزيد والمباهاة ، ولكنه وضع أمامه هدفاً مرموقاً يجهد فى الوصول إليه .

فقد رأى الإسلام لعصره غرضاً تتجه إليه السهام ويتناولوه أعداؤه بالافتراء والتشكيك .

أما أنصاره فقد أضافوا إليه من الخرافات والغرائب ما ضاعف محنته وأعان الموتورين عليه من ذوى الأهواء ، وتلك محنة أليمة ! تتطلب النجدة المسعفة والكفاح المرير ، والعدة الناجحة فيها مثابرة على البحث وجلد فى الدفاع ، ويقين ثابت لا تتوره الشكوك ، وإخلاص ملهم يمدد العقل الثاقب والاطلاع الغزير ، وقد تهيأ ذلك كله للأستاذ العلامة ، فتجرد لكفاحه النبيل وأصدر الكتب المتتابعة ، وأنشأ الصحف والمجلات المتعاقبة وسارت الأيام بأبحاثه وآرائه حتى أصبحت آثاره العلمية ملاذاً يعتصم به الإسلام فى مهب الزعازع .

على أن الشك الدينى لدى الأستاذ فى نشأته الأولى قد هيا له هذا القدر الهائل من الثقافة إذ تعرض فى صباه اليافع إلى هواجس عاصفة ، زعزعت يقينه وكدرت أفقه - كما سجل ذلك على نفسه - وتطلب لإفادة ممن حوله من العلماء الرسميين فما وجد شيئاً ذا غناء ، فاندفع فى قراءاته الشاملة يستوعب ويتعمق ، وينتقل بين المعارف الكونية والاجتماعية والنفسية والتاريخية والدينية حتى انكشفت له حقيقة ناصعة ، تسجل عظمة الإسلام ورفعته ، وتؤكد مطابقتها لأرقى الدساتير المنطقية التى يتقيد بها العقل السليم ، فما من فضيلة تدفع إلى رقى البشرية وإصلاح الكون إلا تجد دعامتها الوطيدة فى قواعد الإسلام ومبادئه ، فكيف يرمى بالجمود القاتل بغياً دون علم ! لابد من دفاع مقنع يكشف اللثام عن الحق الصريح .

وفى هذا الميدان الشاسع انطلق الكاتب الغيور يلقي حججه ، ويؤكد قضاياها ، وقد وجد أكثر هذه الشبهات الظالمة تفد من الغرب ، فتسرى بين المسلمين سريانا مدمرا عاصفا ، فألف بالفرنسية كتابه عن : « المدنية والإسلام » ليطلع القوم فى أوربا على ما تضمنته الشريعة الإسلامية من مثل فائقة تدفع إلى الحضارة وال عمران وتهىء للإنسانية وسائل الأمن .

وقد نص فى مبدأ كتابه هذا على : أن الأوربيين معذورون فى تصديق التهم ضد الإسلام والمسلمين ، « ولهم الحق فى العمل ضدهما ما داموا لا يرون أمام أعينهم من مظاهر الدين غير البدع التى اخترعها صغار العقول ، وزادوا أشكالا من الأوهام والأباطيل تنفر منهم الطبائع البشرية وتنافى أصول المدنية » .

وقد نُقل هذا الكتاب - أعنى المدنية والإسلام - إلى اللغة العربية ، فقرأ المسلمون صحيفة صادقة عن دينهم المفترى عليه .

ومع أنه ألف الكتاب فى سن العشرين فقد أعجب به كثير من منصفى الغرب والشرق ، حتى جعله الدكتور تشارلز آدمز قرينا لكتاب الأستاذ محمد عبده : « رسالة التوحيد » إن لم يزد عليه فى الشمول والاستقصاء !!

وقد كانت مصر فى مطلع هذا القرن ذات حاجة ماسة إلى ذخيرة وفيرة من المعارف الإنسانية فى شتى العلوم الحديثة فليس بها من المؤلفات العصرية ما يسد

فراغا هائلا يوحى بالجهالة الأمية ، وينذر بالتقهقر السريع إلى عصور الظلمات فعكف الأستاذ وجدى على إصدار دائرة معارف القرن العشرين فى عشرة مجلدات ضخام ، وأعد لها مطبعة خاصة تخرج على الناس بإنتاج الكاتب وحده لا شريك له !!

وإذا علمنا أن هذا العبء الثقيل لا ينهض به فى أمم الغرب غير الجامعات المتنوعة واللجان المختصة ، ممن يقضون أعواما طويلا متساندين فى البحث الدائم والاطلاع الجاهد حتى يصدرؤا إحدى دوائر المعارف فى ثقافة واحدة عن أمة واحدة ، ثم تقام لهم حفلات التكريم ، وتتقاطر عليهم أوسمة التقدير ، ويمنحون على الفور أرفع الدرجات الفخرية فى الجامعات العريقة !!

إذا علمنا ذلك ورأينا الأستاذ وجدى ينهض بالعبء المرهق فيقوم به فى مدى عشرة أعوام على أحسن ما يستطيع ، ويقدم للغة العربية وحده مكتبة حافلة ، تضم شتى المعارف الإنسانية من قديمة وحديثة ، فإننا نتساءل كيف وجد من الأعصاب القوية والعزيمة الماضية والاطلاع المتشعب ما هيا له النجاح دون أن يطمع فى مأرب مادى ، أو يتعلق بجاهٍ أدبى ، مكتفيا بما يستشعره من سعادة نفسية ، إذ يشارك فى بناء الثقافة الحديثة ويمهد لأمتة طريق المعرفة والدراية .

ومهما قيل من أن دوائر المعارف تستنفد أغراضها لأجل محدود ، فإن بها من التراث الفكرى ما يكفل لها البقاء التاريخى وإن غيرت المكتشفات الحديثة شيئا من مقرراتها المؤكدة ، أو أضافت إليها من الشرح ما يسير بها إلى الكمال المنشود ، فذلك من شأن الحياة ولن يعفى على جهد كادح وإنتاج خصيب !! .

والحق أن نجاح الأستاذ وجدى فى أبحاثه يرجع إلى اعترازه برسائلته ، وعمله فى الحقل الطبعى الذى كونه ميوله واتجاهاته عن عقيدة وإيمان ، فهو قد نصب نفسه مجاهدا عن الحقائق الإسلامية ، لا يترك مجالا للحديث دون أن يسهم فيه بأوفى نصيب .

وقد ظهرت لعهد طائفة كثيرة من الكتب البراقة لأقلام لامعة نشيطة تحارب الفكرة الإسلامية ، وتصادف ارتياح الأغمار ممن لا يفيئون إلى دراسة واسعة أو

تفكير مستقيم .

وما أكثر من يصفق للجديد دون روية أو تبصّر مهما تكشفته مثالبه واتضحت سوءاته .

ولكن فريدا يقف بقلمه الجبار أمام ما يخرج هؤلاء جميعا ، فيتلقى الكتاب الذائع بالنقد الصائب والتفنيد الشديد ، وطريقته النقدية تدعو إلى الإعجاب والعجب معا ، إذ لم يسمح مرة ليراعه أن ينال شخوص ضحاياه على كثرتهم الغالبة ، بل اتجه إلى الآراء وحدها ، يعرضها كما ذكرها أصحابها في أمانة وإحاطة ، ثم يدفع بالتي هي أحسن ، دفع المحيط الوثائق دون أن تأخذ نشوة الفلج ، فيكيل لصاحبه ما يند عن آداب البحث ومقتضيات اللياقة ، بل إنك تراه يؤيد ما يتفق مع وجهة نظره تأييده يغمره بالثناء والإطراء ، فلا تدرى أنت أمام مهاجم أم مدافع ! .

ولو سلك الناقدون مسلك فريد في ردوده لضاق نطاق الجدل في أقصر زمان ومكان ! وهيهات ، فإن التربية الحصيفة التي أرضعت الكاتب في مهده الأدنى لا تتاح لغير القلة من النبلاء !!

وقد تواضع كبار الكتاب على أن يهملوا آراء من لم يبلغوا مكانتهم الأدبية من الشباب ، فلا تجد أدبيا كبيرا يناقش كاتباً مغموراً يتسنى الدرجات الأولى في سلم إنتاجه ، ولكن الأستاذ وجدى يشذ عن هذا الترفع الأدبي المتداول ، فيتناول جميع ما يصدر في ميدانه الإسلامى أيا كان كاتبه ، ثم يسلك في نقده مسلكه مع ذوى الذبوع والصيت ، وتلك إحدى فضائل الرجل النفسية ولها دلالاتها الأكيدة على مقومات سلوكه دون نزاع .

وقد لمس حاجة عصره إلى تفسير مناسب يقرب كتاب الله من الأذهان ، إذ أن التفاسير المتداولة تتيه بالقارىء في أودية من العلوم : عربية وفقهية ومذهبية ، فتتأى به عن الروح الحى المتألق في كتاب الله ، لذلك نهض بواجبه في التفسير نهوض من يدرك أهمية عمله ، فذاع تفسيره الموجز ، وترجم إلى لغات كثيرة ، وتناقله جمهور المسلمين في شتى بلادهم النازحة شاكرين .

ولعل من المسار المبهج أن تجد ثلاثة من علماء مصر تترجم أكثر مؤلفاتهم

إلى جميع لغات بنى الإسلام ، وهم فريد وجدى ، وطنطاوى جوهرى ، ومحمد رشيد رضا ، فاكسبوا شهرة إسلامية تجعلهم فى طليعة علماء كل دولة تعتنق الدين الحنيف !!

ولم يغفل محمد فريد وجدى حق مصر عليه ، فقد كافح فى مضمار السياسة ، إذ أصدر صحيفة « الدستور القومية » لتكون منبر الوطنية الصادقة فى عهد الاحتلال ، وقد تعرض إلى هزات عنيفة دفع إليها تمسكه بمبدئه الصريح ، فقد وقف الخديوى عباس منه موقفا قاسيا حين رفض الأستاذ أن يجعل صحيفته مطية لحزب تركيا الفتاة ، إذ رغب إليه صاحب القصر أن يحو شعارها الرسمى « لسان حال الجامعة الإسلامية » لتتجه إلى تأييده فكرة إدماج العرب فى القومية التركية !! . ومع ما بذل من عروض سحبة فى الجاه والمال فقد أصر صاحب الجريدة على شعارها الدائم ، وحاربته الدولة بمضايقاتها الكثيرة ، فاضطر إلى تعطيل صحيفته وهو مستريح الضمير لموقفه الصحيح .

ولا ننسى أنه قبل ذلك أيد السيد توفيق البكرى فى موقفه من عباس ، إذ أصر شيخ مشايخ الطرق الصوفية على منع أتباعه من الاحتفال بالحمل ، والسير وراءه كما جرت به العادة ، متحديا رغبة الخديو فى ذلك ، ونهض الأستاذ فريد وجدى ليعلن رأى الدين فى هذه البدعة ، معارضا كل ما قيل فى تبريرها من أوهام وملفقات ، حتى انتصر الكاتب الجرىء فى إيضاح الحق ، وأبان عن موقف الدين الصحيح دون خشية أو اكتراث .

أما خلافه السياسى مع مصطفى كامل ، فقد نشأ حين أصر الزعيم الشاب على توجيه خطاب سياسى إلى وزير خارجية بريطانيا فى شأن ما من الشئون الهامة ، ورأى الأستاذ وجدى أن يوجه هذا الخطاب إلى جميع وزراء الخارجية فى أوروبا ، كيلا يكون ذلك اعترافا من الحزب الوطنى لانجلترا بمركزها السياسى فى مصر ، وبسط الكاتب وجهة نظره فى مقالين كبيرين ، فانصرف أتباع الحزب الوطنى عن جريدته ، ولكنه أعلن رأيه السياسى غير ملتفت إلى ما سيكون من الكساد والبوار مما سنشير إليه بعد حين ، ولا نكاد نجد نظيرا لفريد وجدى فى حرية الرأى من

رجال الصحافة غير الأستاذ أمين الرافعي ، فكلاهما كان يتمسك دائما برأيه هازئاً بما يعترضه من الصعاب ، رحمهما الله .

هذا وقد اتجه الأستاذ وجدى إلى الأبحاث الروحية ، فأصدر مجلة خاصة بها ، وأفرد لها أجزاء متتابعة من مؤلفه القيم « على أطلال المذهب المادى » ، وقد اتخذ منها حجة قوية يحارب بها من ينكرون الحقائق الغيبية فى عالم السموات والأرض ، وساعدته الاستكشافات الأوربية فى هذا المجال مساعدة ناجعة فتابعها بلذة وشغف ، وأخذ يفسر ظواهرها ويعلل نتائجها ، حتى أصبح - فى اللغة العربية - فارسها المعلم وكتابتها الخفيف ، وقد أتاحت له ثقافته العميقة فى علوم النفس والاجتماع والفلسفة فيضاً زاخراً من الحجج العقلية والأسانيد الكونية أكسب مقالاته قوة ومثانة ، كما أورثه تضلعه العريق فى اللغة العربية أسلوباً مشرقاً واضحاً يصل به إلى أهدافه الفكرية وصولاً أخاذاً لا ينقصه البريق والنصوع ، حتى قال عنه الأستاذ بول كراوس : أنه ملك كتاب العرب على الإطلاق .

وقد صاحبت الأستاذ وجدى وجالسته ، فرأيت فى أخلاقه الرفيعة نبياً ملهماً ، وما ظنك بإنسان يقوم لخدمته إذا دخل عليه مهما تعددت مرات دخوله ؟ !! ، فإذا سألت فى ذلك أجاب متسائلاً : عن الفرق بينه وبين الزائرين من الأضياف !! . ولن يحتاج قارئه إلى معرفة شخصيته فأسلوبه الجدلى ، وطريقة نقاشه ، ومذهبه الإصلاحى .. كل أولئك ينادى بمثاليته الرفيعة ، ويشف عن منازعه ، و« الأسلوب الرجل » كما يقال .

وقد كان فى سنه الأخيرة رئيساً لتحرير « مجلة الأزهر » فرفعها إلى مستوى ثقافى مشرف ، وكتب بها فصولاً دسمة تذكرنا بفصوله الحية التى كان يتابعها فى الجرائد اليومية ذات الشهر الواسعة ، « كالدستور ، والمؤيد ، واللواء ، والأهرام ، والجهاد ، والبلاغ » ، بل إن صاحب « كوكب الشرق » كان ينشر مقالاته فى

صفحة « الأخبار المحلية » ليجتذب إليها أنظار القراء !!
ونحن نأمل أن يجيء اليوم الذى تجمع فيه هذه المقالات فى أجزاء متتالية لتؤدى
رسالتها العلميّة على أوسع نطاق .

د . محمد رجب البيومى

محمد فريد وجدى والسيرة النبوية

قضى الأستاذ العلامة محمد فريد وجدى عمره الحافل مجاهداً في سبيل الله ،
إذ تفرغ لدراسة شكوك الملاحدة في هذا العصر وجلّها وافدٌ من العرب ، سواء
ما كتبه الأوروبيون أنفسهم طعنوا في الإسلام بخاصة وفي رسالات السماء بعامّة ، أو
ما كتبه من تورّط في ترديد ما قاله هؤلاء الطاعنون مضيفاً إليه ما ظنه يخدم فكرة
الشك الملحد ، وقد أصدر في مدى ستين عاماً من عمره الذى ناهز الثمانين عدة
مؤلفات رائعة تتجه هذا الاتجاه نذكر منها كتبه : على أطلال المذهب المادى ، الإسلام
دين عام خالد ، الإسلام في عصر العلم ، مدنية الإسلام ، مهمة الدين الإسلامى
في العالم ، ولما كانت بعض هذه الطعون تتجه إلى نبيّ الإسلام بغيا دون حق ، فقد
عمل الأستاذ على تنفيذ هذه الطعون على مدى حياته ، في فترات متعاقبة ، ثم رأى
أن يخصّ السيرة النبوية المطهرة بكتاب خاص تحت عنوان (السيرة المحمدية تحت
ضوء العلم والفلسفة) أخذ ينشره تباعاً في مجلة الأزهر على مدى سبع سنوات ،
فجاء ما كتبه تحت هذا العنوان نهجا فريداً في بابهِ ، وقد رأينا أكثر من كتبوا في
السيرة من بعده قد نقلوا عنه دون أن يشيروا إليه ، وكأنهم رأوا أن عدم جمع هذه
الفصول الرائعة في كتاب مستقل مما يبيح لهم أن ينهبوا أفكارها دون الإشارة إليها ،
وإذا فعل ذلك من يتصدّر لكتابة سيرة الرسول فقد جانب الأمانة التى هى من أبرز
صفات من يتحدث عنه ، وكان المنتظر أن يقتدى بنبي آمن به ، وبذل جهده لدراسة
حياته ، وتمجيد أخلاقه ، لذلك رأيتُ من الواجب التأكيد أن أفرد هذا الفصل
للحديث عن هذه الفصول الرائعة الممتدة الخصلة التى كتبها الأستاذ محمد فريد
وجدى ونشرها في مجلة ذائعة ، وقد جمعت الآن في كتاب خاص ليسهل تناولها
على الدارسين !

ذكر الأستاذ محمد فريد وجدى أن مثقفى اليوم لم يعودوا يقنعون بسرد
الأحداث التاريخية دون تعليل ولا يكتفون بالتسليم بوجود النبوة دون أن يبحثوا
ماهيته أهى حاجة من حاجات الروح الإنسانية أم هى مجرد ظواهر اجتماعية تولّدها

ضرورة الاجتماع مثل ظواهر الارتقاء في الحياة الإنسانية ؟ والوحى الذى تعتمد عليه النبوة ، كيف يؤمن به المعاصرون دون دليل معاصر يقدمه الكاتب محسوسا ملموساً لا تتمرى فيه العقول. فالزمن زمن التنقيب الفاحص ، ولا بد للسيرة أن تعرض في لون فكرى يرضى كل متعطش للمعرفة ، ويقنع من يمتري في الحق لشكوك تقوم في نفسه !

وقد لاحظ العلامة فريد وجدى أن كثيراً ممن تحدثوا عن السيرة النبوية من المسلمين ، وهذا حق ، كان معتمدتهم على الأساليب البيانية ، والبراعة الخطابية ، ولم يعنوا بحاجة العقول المجبولة على التشكك إلى الاطمئنان المثبت ، كما أن بعضهم قد اندفع إلى تسجيل إسرائيليّات مزعومة ما كان لها أن تكتب ، ولم يخس الأستاذ من كتبوا من زملائه بتمحيص ونقد فأشاد بعملهم الجيد ، وذكر أنهم تركوا أشياء دلت عليها البحوث العلمية المعاصرة ولم يطرقها في مجال تأييد السيرة النبوية كاتب إلى هذا الزمن ، لا سيما وقد أصبح القول الفصل للعلم المؤيد بالبرهان ، وكل قول لا يؤيده العلم الحقيقى هو خيالات لدى مفكرى اليوم ، فوجب أن تدرس السيرة تحت ضوء العلم .

شرح الأستاذ يكتب فصول السيرة النبوية ابتداء من المجلد العاشر من مجلة الأزهر وقد صدر في سنة ١٣٥٨ هـ حتى المجلد السابع عشر وقد صدر في سنة ١٣٦٥ هـ ، ولكن السيرة النبوية في صميمها قد وقفت عند نهاية المجلد الرابع عشر الذى صدر سنة ١٣٦٣ هـ وما كتبه الأستاذ بعد ذلك قد جاء خاصا بتعاليم الإسلام وهدية العالمى ، وإن جعله تحت عنوان (السيرة المحمدية) ولو كانت مكان الكاتب ، لجعلت تعاليم الإسلام خاصة بموضوع مستقل عن سيرة الرسول ، وهى كذلك أيضا فيما كتب ، ولكنه تمسك بعنوان السيرة المحمدية فشمّل هذه الفصول جميعا ! وماذا عليه لو جعل السيرة مستقلة بأحداث الرسول فامتد بالعنوان إلى نهاية المجلد الرابع عشر ، ثم بحث عن عنوان جديد لهذه القوانين الهادية والإصلاحات المفيدة التى أتى بها الإسلام ! ولو كان لى أن أقترح شيئاً بالنسبة لجمع هذه الفصول لاقتُرحت أن تصدر في جزئين متوالين ، يخص كل الأول سيرة رسول الله واقفا عند نهاية المجلد الرابع عشر ، ويخص كل الثانى في الحديث عن هداية الإسلام !

وسأقتصر الآن في مجال التحليل على الجزء الأول لأنه من موضوعنا في صميم الصميم ! .

إن أول موضوع بدأ به الباحث هو موضوع النبوة والأدلة العلمية على حدوث الوحي ، وهو موضوع عاجله الباحثون من قبل ، ولكن معالجة الأستاذ محمد فريد وجدى كانت جديدة من وحيه الخاص ، وقد قال إن الأدلة المنطقية على صحة النبوة كثيرة ، ولكن العقول المعاصرة تتطلع إلى الأدلة العلمية الملموسة لا إلى الأدلة المنطقية المعقولة ، وعلى من يريد أن يتقدم بالدليل العلمى الشاهد فى رأى الباحث أن يتساءل عن أمور ثلاثة :

- ١ - هل فى الوجود المحسوس ما يدل على حدوث معرفة الكائنات نفثا فى الرُّوع من غير طريق الحواس .
- ٢ - هل توجد حوادث إنسانية يقرها العلم نفسه تثبت وجود اتصال باطنى بين النفس وبين عالم أرق منها .
- ٣ - هل يمكن أن يعترف العلم بوجود عالم روحانى فوق عالم المادة يسوّغ اعتبار الوحي أمرا ممكنا ؟ ^(١) .

هذه هى الأسئلة التى تصدر الأستاذ للإجابة عنها بما يملك من جهد فكرى ، فقال عن السؤال الأول وهو الخاص بمعرفة بعض الكائنات لأشياء كثيرة نفث فى الروع عن غير طريق الحواس ، قال لإلهام الحيوان أمر ظاهر لا شك فيه فالفراش متى وصل إلى الطور الثالث من حياته يضع بيضه على أوراق خضراء ، وهذا البيض لا يفقس إلا فى الفصل الثانى بعد وفاة الأمّ فتهيأ الوليد الجديد ليأكل من الورق الأخضر ، ويتساءل الكاتب من الذى علّم إناث الفراش أن صغارها تحتاج إلى الغذاء ، هل هدتها الأمهات إلى ذلك وهى لم تر أمّا فى حياتها ، هل هدتها إليها بعقولها ؟ إنها ليست ذات عقول فلم يبق إلا القول بالإلهام .

ثم استعرض الأستاذ حشرات وحيوانات شتى مثل (النيكروفر) التى تموت

(١) مجلة الأهرار المجلد العاشر ص ٩٠ .

بعد أن تبيض مباشرة وتجمع جنثا حيوانية لأولادها الصغار قبل أن تموت ، ومثل (البومبيل) من آكلة الحشائش ، وقد هيأت لها الأم ما تتغذى به من الحيوانات لأنها في الفترة الأولى من حياتها لا تستسيغ الحشائش ؟ فمن أدراها أن صغارها ستخرج من آكلة الحيوانات ؟ .

أمثلة شتى استعرضها الأستاذ ليثبت أن الإلهام يأتي نفثا في الروع لدى الحيوان ، فلا يستبعد لدى الإنسان ، ولم ينسَ أن يذكر ما قاله الطبيعيون في الرد على ذلك بأن هذا الإلهام عادة موروثه فهي داخلية إذن ، فقال مفندا هذا الرد كيف يعقل أن تتفق عليها هذه الحيوانات في كل زمان ومكان ، وكيف تورثها لأخلافها وقد ثبت علميا أن الوراثة للصفات والعادات غير ممكنة ؟ وأنا أزيد على الأستاذ فريد وجدى فأتساءل ؟ إذا كانت هذه الاحتياطات عادات موروثه ؟ فكيف اهتدى إليها الموروث الأول ومن الذى دلّه على أن يكتشف غيبا لا يكتشفه إنسان مفكر فضلا عن حشرة صغيرة ! إن الإلهام الخارجى ثابت إذن .

وفي الإجابة على السؤال الثانى الذى يتساءل عن حوادث إسانية يقرّها العلم نفسه تثبت وجود اتصال باطى بين النفس وبين عالم أرقى منها ؟ ذكر الأستاذ ما عرف عن عقليات تتصف بالعبقريّة تأتى بقفزات مدهشة ! والأستاذ لا يستشهد بالعبقريّة ليشبها لمحمد ﷺ فهو يرى أنه نبي موحى إليه ، ولكنّ مظاهر العبقريّة لدى بعض البشر ، وهى الأمر الخارق للعادة ، والصفة التى لا تخضع لقانون ، هذه العبقريّة قد وُجدت فعلاً ، فرأينا من الناس - وقد شاهدنا ذلك عيانا فى مصر - من يضرب رقما حساييا مكوّنا من خمسة أعداد فى رقم مماثل ويأتى بالنتيجة صحيحة فى سرعة عجيبة ! فكيف اهتدى ذلك الشخص إلى الجواب ، وقد يكون أميا ، لاشك أن اتصالا راقيا كان يمدّه بما لا يستطيع أن يقوم به كبار النابغين بديهية دون عدّ ، ومتى ثبت أن هناك اتصالا للعبقري ! فأولى أن يكون هذا الاتصال العلوى للنبي ! مرة أخرى ، أقول إن الأستاذ وجدى لا يثبت العبقريّة لمحمد ليجعلها أساس النبوة ، ولكنه يقول إذا تصوّرنا العبقريّة فى الحياة بأعماله الخارقة ! فمن المعقول أن تصور النبي بإلهاماته الصادقة ؟ فما العبقريّ حينئذ إلا مثل مقرب فقط .

وقد استعرض الأستاذ أمثلة شتى لأناس من الغرب أدهشوا العالم بخوارقهم

الحسابية والرياضية والموسيقية والشعرية ناقلاً قوله عن الشهود لهم من كبار الأكاديميين في إنجلترا وفرنسا لينتهى إلى وجود اتصالات روحانية باطنية تمد الإنسان عن طريق العقل العادى .

أما السؤال الثالث عن اعتراف العلم بعالم روحانى فوق المادّة ، فقد تحدث عنه الأستاذ وجدى بإشباع مستفيض فى كتاب (على أطلال المذهب المادى) ثم أوجز حديثه فى مقال مركز ليثب ما قاله الروحانيون من أساتذة الجامعات الأوربية عن القوى المجهولة التى تظهر آثارها أمامهم ، ويجارون فى تعليلها ، ولكنهم على تحيّرهم فى التعليل لا يستطيعون أن ينكروا وجودها ، وهى تأخذ عليهم كل سبيل ! .

لقد بذل الأستاذ جهده فى إثبات الإلهام بما استطاع من الأدلة العلميّة ، وإذا كان لكل كاتب من ينقده فى بعض قوله ! فحسب الأستاذ أن أضاف جديدا يصلح للنقاش ، وأذكر أن السيد محمد رشيد رضا قد تحدث فى كتابه الرائع (الوحي المهدى) عن إمكان الوحي السماوى بأدلة فكرية غير التى اهتدى إليها الأستاذ ! وللقارئ الحريص أن يستوعب ما قاله الأستاذان ، وأن يتابع ما دار حول ذلك من نقاش مفيد ، وقد قال الأستاذ وجدى فى حاشية حديثه (ولسنا نريد أن نثبت إمكان الوحي بالاستناد إلى اكتشاف هؤلاء العلماء فيما وراء الطبيعة ، فقد أثبتنا وجوده بالحس من الغرائز التى طمعت عليها الحيوانات ، ومن حوادث العبقريات ، ولكننا نستأنس بها فى بحثنا هذا دلالة على أن الإنسانية قد اجتازت دور الافتتان بالماديات ، وبدأت تدخل إلى عهد من الحياة تتفق فيه فتوحات الروح من طريق النبوة وفتوحات العقل من طريق العلم ^(١)) على أننا إذا تأملنا ما أورده الأستاذ فى هذه النواحي الثلاث فإننا نجد الناحية الأولى ثابتة بصر القرآن إذ قال الله عز وجل (وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) أما اختلاف العقول قوة ونبوعا وابتكارا - وهى الناحية الثانية - فمن المشاهد الملموس الذى لا ينكره أحد . فإذا نظرنا ثالثا إلى تمسكه بما انتهت إليه الدوائر الروحية فى

جامعات الغرب من شواهد دالة على وجود العالم العلويّ ، فإننا نجد هذه الشواهد مما يستأنس بها فحسب ، كما قرر ذلك بنفسه ، أما حقيقة الروح فهي من أمر الله ! وقد قال الله عز وجل : ﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ، وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ﴾ ! وجميل أن نقف عند هذا الحد .

وإذ انتهى الأستاذ من التدليل العلمي على ثبوت الوحي ، فقد انتقل إلى التدليل على ثبوت النبوة ، فينكر أشد الإنكار أن يذهب الماديون إلى أن النبوة أثر من آثار السذاجة الإنسانية الأولى ، ويرى أن الحاجة إلى النبوة أصيلة في النفس البشرية ، لأن المجتمع الإنساني كالجسم الحي ينفي بقواه الذاتية كل ما لا حاجة إليه فيه ، ولم يستطع في أي طور من أطوار حياته أن ينفي رغبته في العزاء النفسى أمام ما يصيب الإنسان من الكوارث ، وهو عزاء لا بدّ منه أمام الكوارث المتتالية ، والخطوب المستمرة ، فقد يستحوذ الإنسان على المال والجاه والسلطان ثم يعوزه العزاء حين يقعه المرض أو يصيبه الموت في أعز الناس لديه ، فما يغنى عنه الثراء أو السلطان شيئا ؛ ولكن عزاءه يكمن فيما جاءت به النبوة من وجود ملتقى نهائى في عالم الغيب به يجتمع الشمل ، ويهون الفقد ، هذه الحاجة الماسة إلى العزاء وجدها الإنسان في تعاليم النبوات - كما يقول الأستاذ وجدى - فهي التي تتولاه وهو أشد ما يكون احتياجا إلى كلمة طيبة تشرق عليه بالأمل ، كيلا يظل يائسا تصطرع في نفسه الهموم فيحاول صرفها بالشراب والرحلة والاندماج في الملهى دون جدوى لأنها لا تبرح نفسه أئى سار ! ولولا ما جاءت به النبوة من العزاء ما وجد السلوان .

ومن أقوى ما كتبه الأستاذ فريد وجدى ما تحدث عن نفسية الرسول قبل النبوة وبعدها ، ليردّ على من يذهبون إلى أنه ادّعاها إدعاء دون وحى منزل ! فيقول الكاتب أن رسول الله لم يشتهر قبل البعثة بين قومه بمميزات تدعوه إلى التطلع للرئاسة الدنيوية ، فقد كان لدى العرب قبل مبعثه من يتصدرون لكشف المستور بما يحترفون من قيافة أو كهانة أو طب ، وكان للناس فيهم معتقد كبير إذ يسألونهم عن الجهول فيجيئون ، ولم يكن لمحمد صلة بهؤلاء حتى يتسامى للحديث عن عالم الغيب تبعا لكهانة أو سدانة ، كما أن كل إنسان كتب له النبوغ في عمل من الأعمال فإن دلائله تظهر عليه مبكرة منذ نشأته الأولى ، وكلما تقدمت به السنون تضافرت الدلائل

على موهبته حتى يصبح علما في بابهِ في الخطابة أو الشاعرية أو الحكمة ، ولكن نشأة محمد الأولى لم تكن لتدل على أنه يتيها لرسالة السماء في شيء ، ولم يظهر لديه أى ميل للتفكير في هداية الناس إلا قبيل البعثة مباشرة حين حببت إليه الخلوة في غار حراء ، فكان يمكث وحده متأملا مفكرا في ملكوت السموات والأرض يقول الكاتب الكبير ^(١) ببعض التصرف :

(إن هذه النفس الحائرة الثائرة التي لم تجد في العالم المحسوس ما تعول عليه أخذت تلمس بلال غلتها في عزلة الكهوف وظلمة المغاور وهي محرومة من ملاذ المطاعم والمكاسب لهى نفس لم تطيع على غرار النفوس العادية ، وإلا فماذا كان ينقص محمدا بعد أن بلغ مبلغ الرجال وأصبح له زوجة وأطفال حتى يؤثر حياة العزلة في حراء على متع الحياة الاجتماعية ، أكان يتطلع من وراء هذا الزهد إلى زيادة موارده المالية وتحقيق ذلك لا يكون إلا في الأسواق العامة للتجارة دون الاعتزال) .

وبيئته العربية لم تكن لتهم بالمسائل الروحية ، ولا ترى السيادة في قريش لذوى التحنث والإخبارات ، فلماذا لجأ محمد إلى حراء قبيل البعثة ؟ إن القلوب الكبيرة تلهم أنها مستقر لأسرار خطيرة وهذا ما ألهمه رسول الله حين حببت إليه الخلوة فأثر الاعتزال .

لقد أصيب محمد بالخوف حين جاءه الملك لأول مرة فما سر ذلك ؟ ثم أصيب بالحزن حين فتر عنه الوحي حتى عاد إليه فأمره بالدعوة إلى الإسلام ! أ يكون قد تخيل أو اختلط عليه ؟ إن المتخيل والمختلط عليه لا يأتى بقرآن معجز محكم وإنما قصاراه أن يهذى بما لا يفهم ، وقد جاء محمد بتجديد الدعوة الإلهية خالصة من الشرك ، ونجح أكبر النجاح في تجلية حقائقها ، وإفحام خصومها ، فكيف يكون مختلطا عليه فيما يبلغه للناس من كتاب الله ، والمختلط عليهم من الهاذين والمسحورين لا يأتون بعمل إيجابى !؟

في أمثال هذه المعانى كتب المؤلف فصلا عن دعوة محمد إلى ربه فتد فيه كل

(١) مجلة الأزهر : المجلد العاشر ص ٤٠٧ .

شبهة يتفوّه بها منكر لينتهى إلى قوله الرائع - ببعض التصرف - :

(اللهم ما أقوى سلطانك وأسطع برهانك ، أمّى فى أقصى بيئة عن العمران ، وأبعد مكان عن معترك العقول ، ومضطرب النظريات والمبادئ ، وبين ظهرائى قوم لم يألفوا النظام ، ولم يأنسوا بالوحدة ، ينتدب أن يكون رسولا للناس كافة فيدعوهم للكلمة الجامعة ، ملوّحاً لهم بالأصول الحكيمة لتحقيق هذا المأرب ، الذى لم يطف بخيال فيلسوف ولا مصلح قبله ، مدلّلاً على إمكانه بالأدلة القاطعة ، ضارباً لهم المثل العملى بتأليف أمة عالمية ليس فيها ظلّ من نكرة القومية ، ولا عصبية الجنسية ، وبتوزيع العدالة ، وجميع الحقوق المدنية بين الكافة بالسّوية ، أمة خالصة من جميع علل الاجتماع يسودها قانون أصوله الحقوق الطبيعية ، رأس مالها المعرفة ، دينها العقل ، سلاحها الحكمة ، غايتها المثل الأعلى ، أمّى فى أقصى بيئة عن العمران يأقى بكل هذا بنصوص صريحة لا تحتمل الصرف والتأويل لا يعقل أن يكون كل هذا من عنده ! بل لا بد أن يهبط عليه من عالم علوى ، إذ هى أرقى مما سبقها من فلسفات الأقدمين مجموعة متصافرة ! ومن العجيب أن موحى هذه التعاليم يقرر سبقها لزمانها ، وأن الناس سيعرفون فضلها بعد حين ﴿ سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ﴾ أى دليل على الوحي أقوى من هذا الدليل ^(١) .

بهذا المنطق المتسلسل دعم الأستاذ فكرة الوحي أولاً وفكرة النبوة بعامة ثانياً وفكرة نبوة محمد ﷺ ثالثاً ! فجلا القتام عن حقائق خافية وهدى إلى خير جزيل .

لقد كانت إحاطة المؤلف الكبير بشبهات الغرب حول رسالة نبي الإسلام ، وتوثيقه لتفنيدها فى مدى تطاول إلى أكثر من نصف قرن ، كانت هذه الإحاطة دافعة إلى وقوفه المتمدّد أمام ما يلوكونه من هذه الشبه ، وكانت للكاتب عفة قلم تجعل ألّد خصومه يصيخون إليه فى احتفال ، كما كان منطقهم من الوصوح بحيث لا يجيز لنفسه أن يلجأ إلى الدروب الملتوية ، والمسالك المعوّجة ليحّير منظره ، بل يلقاه على قارعة الطريق واضحاً سافراً ، يفجّؤه بالرد الحاسم النافذ فى غير جلبة أو ضجيج ،

(١) محلة الأهر : المجلد العاشر ص ٤١٢ .

وإذا كان ادعاء هؤلاء المتخربين قد تكاثر حول القول بأن محمداً ﷺ قد جاء في فترة توتبت فيها الجزيرة العربية للنهوض وتطلعت إلى الإصلاح الديني والاجتماعي والثقافي نافرة من جاهليتها الجهلاء ، وقد لمس النبي هذا الشعور فقاده بسهولة جعلت رسالته هينة الأداء ، سهلة المجتنى ، لم ترهقه عسرا في أمره ، حيث لم يزد في منطق هؤلاء على أن قاد جماعة تريد أن تتجه إلى الإصلاح مستوقة إلى مشارق الضياء ، إذا كان هذا الادعاء قد تكرر لدى من يحاولون إنكار هذا الجهاد النبوي الشاق ، وقد تواصلوا به حتى أخذوا يكررونه كالشيء البدهي الذي لا يحتمل النقاش ، فإن الأستاذ فريد وحدي قد أعطى قدرة حاسمة على العصف بهذا الادعاء الواهم ، حين قال إن هؤلاء المضللين قد نسوا أنه لو كان الأمر كما يزعمون لما استنكر المشركون دعوة الرسول ، ولالتفوا حوله مدعين ، ولكن بيعة النبي في مكة وهى أرقى قبائل العرب إدراكا قد ثار ثائرها وجن جنونها وطفقت تحارب الرسول وتابعيه بالاستهزاء والإيذاء والاضطهاد والمقاطعة حتى اضطر المضطهدون إلى الهجرة مرتين إلى الحبشة ، وبعد أن عانى المسلمون ما عانوا من عتو قريش فرّوا مهاجرين بدينهم إلى المدينة ، وما كاد الرسول يقيم مع أصحابه في يثرب حتى تعرّض لحروب طاحنة مع المشركين ، فهل يعقل أن يكون هؤلاء الذين حاربوا محمداً بالسيف والدم كانوا يتطلعون إلى دعوته كى تقودهم إلى النور فلما هتف بها انجذبوا إليه طائعين ؟ .

يقول الأستاذ فريد وحدي في شرح هذه القضية - ببعض التصرف القليل - :

(هل لم يبلغ الخصوم أن قريشا وهلى القبيلة التى يُرجى أن تكون قد شعرت قبل غيرها بعوامل التوحيد والنهوض قد بقيت محاربة للدعوة الإسلامية تؤلب عليها العرب ، وتجمع لها الجموع ، وتقصد بهم قاعدتها بيثرب لتبيد حضراءهم فيها ، حتى شارف صاحب الدعوة ﷺ أن يدعى إلى الرفيق الأعلى ، ولولا أنه رأى وجوب فتح مكة عوة لبقيت جرثومة الكفر فيها تثير على حلفائه الحروب وتنفر منهم القلوب ، فإذا كانت في بلاد العرب هذه الفكرة عن النهوض أكانت تتخطى صميم العرب من قريش وخزاعة وتميم وهوازن وتأوى إلى قلوب أهل يثرب ؟ وإذا كانت هذه الفكرة قد جالت في رعوس بعض مفكريهم فمادا قالوا فيها من شعر ونثر ، وقد تكلموا في كل شيء حتى الفسق والفجور ، الحق الذى لامرية فيه أن بلاد

العرب قد خلت من هذه الدعوة العامة إلى التوحيد ولو وجدت لوصلتنا أنباؤها إذ لا يمكن أن تظل خفية فهي شعور تولده الحاجة في الجماعات ! أما وقد ثبت ذلك بكل دليل فإن مصداقه من القرآن قول الله تعالى ﴿ وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون ﴾ (١) . هذا الاعتراض المتردد في دوائر الاستشراق قد تكرر ردّ الأستاذ فريد وجدى عليه أكثر من مرّة فيما كتب من موضوعات السيرة ، كما كرره في مقالات أخرى سبقت نشر هذه البحوث بسنوات ، إذ كان لا يترك مناسبة تعن حتى يفرد المقالات الضافية متحدثاً عن أثر الإسلام في إصلاح المجتمع الإنساني ! وكان على الأستاذ رحمه الله أن يشير في هذا الموضع إلى من عرفوا في الجاهلية قبيل الدعوة بالحنفاء وهم بضعة نفر لا يزيدون على خمسة أشخاص كانوا يتعبدون على دين إبراهيم ، وقد خاصمهم الجاهليون وأعرضوا عنهم لاثمين ، فكانت عبادتهم خاصة بهم ، ولعل الأستاذ حين قال إن بلاد العرب قد خلت من هذه الدعوة العامة كان يدرك أن دعوة الحنفاء كانت خاصة بهم فليس لها شيء من هذا العموم ، ولعل قرأت له في غير هذا المجال ما يشير إلى دعوة الحنفاء ، وتلاشى تأثيرها في غير أصحابها وهم لا يتجاوزون أصابع اليد الواحدة ! ولو كان محمد ﷺ واحدا منهم فقط لما زاد عليهم في شيء ، ولكن الله قد اختصه برسالته فجاهد وناضل حتى أخرج بها الناس إلى النور من حوالك الظلام .

تابع الأستاذ أحداث السيرة فتكلم عن نشأة النبي قبل البعثة ، ثم عن جهاده في أداء الرسالة عقبها ، وعما تعرّض له من الإيذاء والاضطهاد صابرا مثابرا ، وعمن أسلموا معه وشاركوه عبء الجهاد مقتدين به ، وإذا كان ذلك معروفا لدارسى السيرة النبوية فلا مناص للأستاذ من ذكره ليحلل ما تضمن من عظات ، وينير ما خفى من دلائل ، حتى إذا انتهى من هذا السرد الواضح المؤثر في غير جلبة رثانة ، بل في هدوء واثق مطمئن عقد فصلا رائعا تحت عنوان (نظرة في مناهضة المشركين للدعوة الإسلامية) كرر فيه ما سبق أن قاله بشأن مقاومة الجاهليين للرسالة الحممدية

(١) مجلة الأزهر : المجلد العاشر ص ٥٦٣ .

ودلائها على عدم تهيؤ الجو الاجتماعى للدعوة لتلقائيا دون وحى منزل ، كما تحدث عن صلابة الذين دخلوا فى الإسلام بحيث لم تستطع أعنف ضروب الإيذاء أن تصدّهم عن الدين الجديد ، وقد يكون الحديث فى هذه الناحية غير جديد ، أما الجديد فهو ما شرحه الأستاذ خاصا بما أحدثه الإسلام من انقلاب لا نظير له فى النفس العربية إذ أيقظ فيها العاطفة الدينية بعد همود ، لأن العرب فى مكة وما حولها لم يخضعوا لأناس يتخصصون فى شئونهم الدينية ويقومون بالدعاية لها كما عهد لدى المتدينين فى أكثر بقاع العالم ، كما لم يكن لديهم صحف أو نقوش تسجل ما يقومون به من من الشعائر الدينية ، وهذا يدل على أنهم يعبدون أصنامهم عن تقليد متوارث من ناحية ، وعن ضعف الشعور الدينى عامة من ناحية ثانية . فإذا استطاع الإسلام أن يبعث شعورا دينيا جديدا كالذى بعثه رسول الله فى مثل هذه البيئة دات العبادة المظهرية فحسب ، فذاك انقلاب خطير لا يعهد نظيره فى تاريخ البشرية فإذا أضيف إليه غلبة الدعوة الإسلامية على ما عداها فى حياة رسولها المحدودة فقد تمت المعجزة الخارقة للدين لأن ما تقدّم الإسلام من دعوات دينية لم تتح له السيطرة التامة فى حياة رسوله ، بل مضت حقبة طويلة حتى استطاع أتباع هذا الدين نشره على فترات ذات أبعاد ، فالسرعة العاجلة فى انتشار الدعوة آية من كبرى آياتها الخوالد .

هذه النظرات الاجتماعية العميقة تدل على ذاتية مستقلة لدى الكاتب ، ونحن نعرفه من باحثى علم الاجتماع ودارسيه ، وقد انتقع بدراسته الاجتماعية انتفاعا مهّداً له سبيل التحليل البصير والتعليل الدقيق ، بحيث أتى فى هذا المجال بما يخالف المعهود ممّا يعلم الدارسون ، فنحن نعلم ما قيل عن سبب انتشار الإسلام بين الأنصار فى المدينة ، وكانوا يتحاربون تحاربا ضاريا لا هدنة فيه ، حتى جمعهم الإسلام على الحب والإخاء ، وقد قيل فى سبب استجابتهم السريعة إلى الإسلام أن مجاورتهم من اليهود كانوا يحدّثونهم عن نبيّ حان ظهوره فى بلاد العرب وأنهم سيتبعونه ابتغاء العزة والاستعلاء ، فلما سمع المتقاتلون من الخزرج والأوس بظهور رسول الله ، وعرضت عليهم دعوته نشطوا لاتباعه ليسبقوا إلى ما أمّله اليهود فيعتزون بالنبيّ ويستعلنون ! هذا ما جاء فى كتب السيرة من تعليل لانجذاب الأنصار بالمدينة إلى الإسلام ، ولكن الأستاذ محمد فريد وجدى لا يقبل هذا التعليل لأمر معقولة أهمها أن أهل يثرب

لم يدخلوا في الإسلام ولم يقوموا بالدفاع عنه إلا بعد ثلاث عشرة سنة من وجوده ،
 فأين كانوا في هذه المدة وهم يسمعون من اليهود بحديث النبي المنتظر ؟ وإذا صحَّ
 أن اليهود كانوا يعتقدون بوشك ظهور نبي في بلاد العرب وأنهم يعولون على الانضمام
 إليه أفكانوا يصرّحون بذلك لأعدائهم من الأوس والخزرج غير خاشين أن يسبقوهم
 إليه مع ما نعهد في بنى إسرائيل من الحرص على كتمان السرّ وعدم اطلاع أعدائهم
 على ما ينوون ؟ ثم هل كان الأوس والخزرج من السذاجة بحيث يصدّقون كلام
 أعدائهم من اليهود ولا يظنونهم مخادعين وبخاصة إذا كان النبي القرشي لا يزال
 مضطهدا في قومه ، وأصحابه مستضعفون في أكثرهم لا يغنون عن أنفسهم شيئا ؟
 ولماذا يميل إليه الأنصار وهم إنما يطلبون رجلا قويا ذا أنصار أقوياء يستعينون بقوته
 على الخصوم ! وإذا كانت الحرب بين الأوس والخزرج هي التي دفعتهما معا إلى
 الإسلام ليتحدا تحت رايته فتحتجز الدماء أفما كانوا يدركون أنهم بمناصرتهم نبي
 الإسلام تجنبوا للحرب قد فتحوا أمامهم جبهة حربية جديدة هي جبهة قريش بمكة
 وحلفائها بالجزيرة العربية . وستكون العاقبة أكثر وبالا ! كل ذلك مما يجعل التعليل
 المدوّن في كتب السيرة واهى الحجة في منطق الأستاذ فريد وجدى ليذهب إلى أن
 مشيئة الله وحدها قد شاءت أن تأتى بالأوس والخزرج عونا للمسلمين في ظروف
 حرجة بالنسبة للمهاجرين والأنصار معا فألقت في قلوبهم حب الإسلام الخالص بعيدا
 عن كل اعتبار دنيوى ، بل طمعا في جنة الله ، ولعل مما يؤيد الأستاذ وجدى في
 ذلك وإن لم يذكره في مجال التعليل أن أصحاب بيعة العقبة حين سألوا الرسول
 عما ينتظرون بعد تأييده وعدهم بالجنة وحدها ! لا بسيطرة دنيوية وسلطان أرضى !
 وقد قال الأستاذ في خاتمة هذه التساؤلات المحيرة عما دفع بالأنصار إلى الإسلام :

(لو كان لمحمد مال أو مدد من الرجال أو اتصال بأمة عظيمة تنصره إذا
 اقتضت الحال لقلنا إن الأوس والخزرج إنما مالوا إلى حيث يرجون العز والسؤدد ،
 ولكنهم حيال رسول عدم الناصر في قومه ، وليس يتوقع له فوز يطمع في خيره
 فماذا لدى جمعهم على التطوع لنصرته والتضحية بنفوسهم في سبيل دعوته ، اللهم
 إني عجزت عن تعليل هذا الأمر الجلل بالعلل الطبيعية ، ولا أراه إلا آية إلهية ،

وكم في الأرض والسموات من آيات يتخيّلها الجاهلون أمورا عادية ^(١) .

وقد تساءل الأستاذ في بحثه لِمَ أحجم اليهود عن المسارعة إلى قبول دعوة الرسول ، وقد بلعته قبل إسلام الأوس والخزرج ؟ وهو تساؤل أجاب عنه كاتبو السيرة من السابقين حين ذكروا أن اليهود كانوا يتوهمون أن النبي المنتظر من بنى إسرائيل ، فحين علموا أنه من قريش ركبوا رعونتهم وأنكروه وقد بشرت به التوراة فحرفوها مدلسين ، على أننا نعرض ما أثاره الأستاذ وجدى بشأن اندفاع الأنصار إلى الإسلام لا لنذكر أنه لا يقبل النقاش ، بل لنقدّم وجهة نظر لباحث أطلّ التفكير حتى انتهى إلى أن هذا الاندفاع آية إلهية لا تخضع لتعليل صريح ! ولنعرض ممّا من التساؤل الحائر الذى يقف بأصحابه أمام سدّ منيع يحاولون اقتحامه فلا يستطيعون .

لقد اهتم الكاتب بموضوعه اهتماما يظهر في استقلاله الذاتي أمام تفسير الأحداث وتعليلها حتى فيما اشتهر منها غاية الاشتهار ، فموضوع كموضوع الهجرة النبوية لم يحظ موضوع مثله باهتمام الدارسين ، حتى خصصت به الأعداد الموسمية من المجلات الأدبية والإسلامية في كل عام في شتى بلاد الإسلام ، وحتى أصبح المتحدثون عن هذا الحادث الجلل لا يكادون يجدون ما يقولون ، فيبتعدون عنه مضطرين إلى موضوع نبوي آخر ، أو يتكلفون له صياغة أدبية فنية تلمّ به إلماماً يتجدّد فيه الشكل البياني وحده أما الموضوع فلم يعد يتطلب المزيد ! هذا الموضوع الذائع الجهير قد فتح الله فيه على الكاتب بمدّ جديد حين وقف وقفة متأنية أمام انصراف المشركين عن غار ثور يوم الهجرة دون أن يلجوه وقد انقطعت أمامه آثار الأقدام ، وتعيّن أن يكون مأوى للمهاجرين ، فيذكر الكاتب أن القرشيين كانوا أحرص الناس على العثور على النبي تخلصاً مما سيجره عليهم من الحروب والمنازعات لو سلم بنفسه واستقر بالمدينة ، وقد دلّهم القائف على أن آثار الأقدام قد انتهت عند الغار ، وكان للعرب ثقة مطلقة في قافتهم فيكون عدم تعويلهم على قوله مع وجود الغار ومع عدم استحالة الولوج فيه من أعجب ما يُروى من الأحداث .

(١) محلة الأزهر : المجلد الحادى عشر ص ٢٢ .

يقول الكاتب مستطردا : ^(١) (رضينا أن نظن أن يكونوا قد تهيّبوا النزول إلى الغار لتفتيشه ، وأن يكونوا قد تخيلوا أن من ينزله تنوشه أفاعيه وتُرديه ، ولكننا لا نرضى ولا نقبل أن نتخيل أنهم يتركونه ويرجعون أدراجهم دون أن يحاصروه أيّاما وليالي حتى يتحققوا من خلوه وإلا اضطررنا أن نتهمهم بالإهمال في أمر يعدونه أخطر الأمور .

ولسنا نكتفى بهذا ولكننا نقول : كان يجب عليهم أن يقيموا في كل طريق يمكن أن يتسرب منها إلى يثرب كبكبة من الفرسان تقطع الطريق على خصمهم ، فإذا لم يفعلوا مع تحليلهم بأرفع صفات الحيلة الحربية ، فإن إغفالهم له قد فسر بأن الله قد صرفهم عنه ، ولكنى التزمت في هذه السيرة ألاّ أتجاوز أصول الدستور العلمى فلا أُلجأ إلى الظن في موطن يمكن تفسيره بالعلل الطبيعية ، وحياة النبي حافلة بالآيات الدامغة فلا حاجة بها إلى ما يمكن الخصوم من تجريحه لذلك فأنا أفسره بأنه تغاب من قریش عما هم بصددده كما تغابوا عن هجرة كبار الصحابة إلى يثرب ، كأنهم اكتفوا بأن يبعد عنهم النبی إلى حيث لا يراه العرب في موسم الحج فيفتتن بعضهم بشدة بيانه وقوة عارضته) .

ولنا عند هذا الكلام وقفة ! فقد قال الكاتب إنه لم يذهب في تحليله هذا النكوص عن تتبع الرسول إلى أن الله قد صرفهم عنه مُماشاةً للعلل الطبيعية والتزاما بأصول الدستور العلمى ! لأنه قدّر في نفسه أنه يخاطب بكتابه خصوم الإسلام الذين يضيّقون بكل تحليل غيبى لا يماشى ما يلتزم حسيّاً مع الأحداث ! مع أنه في تحليله لموقف الخرج والأوس من المسارعة العاجلة إلى الانضواء تحت راية الإسلام وهم يعرفون ما سترصدهم من تبعات ثقال عقب هذا الانضواء !

أقول إنه ذهب في تحليله هذا الموقف إلى أنه آية إلهية فوق البحث ! وإذا تعددت مواقف الدعوة الإسلامية التى لا تجد العلة الطبيعية المسلّمة ، فإن تعددها المتوالى يكوّن أصلا علميا جديدا هو خضوع الأحداث لقوة إلهية كبرى أعظم من

(١) مجلة الأهرار : المجلد الحادى عشر ص ٨٣ .

أن تدركها عقول البشر بالتحليل ! والاعتراف بهذه الحقيقة يلزم من ينكرون هذه القوة المسيطرة أن يأتوا بتفسير علمي لما يرون من مظاهرها القاهرة التي لا تتقيد بعرف أَرْضِي ! فإذا عجزوا عن ذلك وقد ظهرت آثار هذه القوة الإلهية ماثلة للعيان ، فعجزهم هو العيب الشنيع الذي يجب عليهم أن يتداركوه ، وليس لنا أن نستجلب رضاهم بالوقوف عند التعليقات الحسّية وحدها ! ولماذا لا تكون المعجزات النبوية التي ترادفت على أيدي الأنبياء جميعهم مسألة علمية لها دستورها المطرد الذي يتجاوز الطبيعي إلى غيره ، فهي قياسية بالنسبة للأنبياء ودليل صحتها العقلي والعمل ما صاحبهم من توفيق استمر أثره قرونا بعد قرون ، ولن يوفق محترف كاذب في أمر خدع به الناس ، وكم رأينا في صحف التاريخ من أناس خدعوا أتباعهم فترة محدودة من الزمن ثم تكشفت الأحداث في حياتهم أو بعد مماتهم المباشر عن خديعتهم البقاء فأصبحوا موضع التحقير والازدراء ! وهذا نقيض ما حصل للرسل عليهم الصلاة والسلام ، إذ عرف لهم الناس صدقهم الحقيقي وانتشرت دعواتهم بعد رحيلهم انتشارا يحمل عناصر صدقها البالغ ! فثبات الدعوة الإسلامية واطرادها المتقدم على توالي العصور ممّا يؤكد هذه المعجزات الإلهية ، بل ممّا يجعل هذه المعجزات دستورا علميا خاصا برسل الله !

على أنى أرى أن كفار قريش إذا كانوا قد أهملوا اقتحام الغار كما قال الكاتب البَحَّاثَة فإنهم لم يهملوا اقتفاء الرسول وتبّعه ، فقد بذلوا في ذلك ما استطاعوا دون جدوى ! ثم فرضوا المغريات من الأموال لمن يستطيع العثور عليه حيا أو ميتا ، وحادثة سراقَة بن مالك أشهر من أن تعاد ! وإذن فقد أهملوا شيئا وقاموا بشيء ! وأينا يأخذ الحذر في جميع أموره فإنك تجد أشد العقلاء احتياطا يفكر ما يفكره ويتخذ التحفظات الواقية ، وقيم الموانع الحاجزة ظانّا أنه قد عمل لكل شيء حسابه ، ثم يفاجئه الموقف بما يدل على نقص التدبير ، ووجود الثغرات ! مع أنه احتاط ثم احتاط ، يخيّل إلّى أن الأمر في مسألة الهجرة بالذات قد جاء على ما نطق به الشاعر الحكيم حين قال :

وقاية الله أغنت عن مضاعفة من الدروع وعن عالم من الأطم
ولسنا بهذا التعقيب نضائل من اتجاه الأستاذ التحليلي ، ولكننا نضيف شيئا إلى

شيء ليطرّد الحديث ..

على أن ما امتاز به الكاتب من النظر البعيد في الأحداث النبوية إذا أفهم المعارضين بدقته العلمية فإنه يزيد المؤمنين إيقاناً فوق إيقان ! إنه يقف بعقله المنقب أمام الحدث المشتهر فيقلبه ذات اليمين وذات الشمال حتى لا تكاد تخفى عليه خافية منه ، ليستلهمه فنونا من التحليل الصادق تقنع القارئ المنصف بديهته بقوتها النافذة ، وتحليلاته للغزوات النبوية هي الشاهد الأروع لما نقول ، إذا اختطّ لنفسه أن يذكر أحداث الغزوة كما يعرفها الناس جميعا ، حتى إذا بلغ مراده في أتم ما يرتجى من مثله من الوضوح المشرق جعل يرسل نظراته الجديدة مشعة بضياء جديد ، يئده القارئ بطرافته وقوته ! ونمثل لذلك ببعض نظراته الصائبة في غزوة بدر حين قارن بين قوة المشركين العديدة وضالة الكم العددي الذي لا يتجاوز الثلث لدى المسلمين ، وحين استعرض أسلحة الفريقين ليؤكد هذه الضالة أيضا ! ثم يقول عقب ذلك إن القائد الذي يدفع برجاله إلى معركة يعتقد أن عدوه متفوق فيها بكمه وسلاحه ويقول لجنوده مع ذلك (أبشروا والله لكأنى أرى مصارع القوم) هذا القائد الذي يدفع بجيشه للحرب مع توافر أسباب الضعف المادّي لا يعقل أن يكون صادرا في معركته عن مغامرة إلا إذا كان يريد المجازفة بما يملك من نفس ومال وأهل ، يقول الكاتب متسائلا :

(وما الذي كان يدفع محمدا لذلك ولم يكن مضطرا إليه بحال من الأحوال ، فلا قومه قالوا له قد غررت بنا وادعيت أنك فائز ولم تفز ، لأنهم كانوا هم الذين يطلبون إليه الرجعى بدون حرب ، ولا مشروعه كان سيتعرض للفشل لو رجع دون قتال ، لأن العدو لم يكن ينوى أن يهاجمه في عقر داره ، ولو فعل لاستهدف للهزيمة لأن قوته لا تسمح له بالشروع في حرب استتصال ، ولا هو - أى رسول الله - كان يخشى أن يتفرق عنه أصحابه إذا عاد ولم يلق ملجأ ، فقد خرج مرارا للاستيلاء على تجارة قريش وعاد دون أن يعمل شيئا لإفلاتها منه . فلم يؤثر ذلك في إيمان أصحابه به ، فلم يبق إلا أنه دفع قومه في هذه المعركة التي لم يستعدوا لها ثقة منه بما وعده الله من الفوز بإحدى الطائفتين ، وقد أفلتت إحداها فلا بد أن يصدق وعد ربّه في الأخرى ، فدفع أصحابه إلى منازلها واثقا بالنصر ثقة لا حد لها ، لأن الله لا يخلف وعده : ﴿ فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ﴾ فحقق الله ظنه وآتاه

نصرا أيّد به حجته (١) .

هذا نموذج لبعض ما أشرنا إليه من نظرات الكاتب الدقيقة وإنها لكثيرة تزدحم بها الصفحات .

وقد أتاح نشر هذه البحوث مسلسلّة على صفحات مجلة الأزهر لكثير من العلماء أن يناقشوا بعض أفكارها في الصحف المصرية بعامّة . وعلى صفحات مجلة الأزهر نفسها ، فكان الأستاذ وجدى يتربّ كل ردّ يوجه إليه ليعقب عليه في المجلة التي نشرته تعقيباً يتسم بسعة الصدر ، وحسن التقبل للاعتراض ، وقد يكون في الناقدين من يدفعه الشطط إلى تهجم مسرف يقبح أن يتجه إليه من أمرهم القرآن بالدعوة إلى سبيل الله بالحكمة والموعظة والمجادلة بالتّى هي أحسن ، ولكن الأستاذ في ردّه يترك هذه الأشواك المعترضة ، دون أن يجازى ناقده بمثلها ، بل كثيراً ما يلتمس له العذر بشدة الغيرة وعنف الحمية ، ثم يهدف إلى اللباب الخالص ليعلّن وجهة نظره دون لبس ! ولعل الذين يشتطون في النقاش دون موجب أن يتخذوا العبرة من سلوك الأستاذ فيفيئوا إلى الهدوء المتمدّد لأن الزبد يذهب جفاء ، والقارئ الجاد يضيق بالتطاول والتزيد ، ويرى صاحبهما دون المستوى الجدلى اللائق ، ومن الذين ناقشوا الأستاذ وجدى على صفحات مجلة الأزهر فضيلة الأستاذ محمد عبد الله الجهنى شيخ المعهد الدينى بالقاهرة ، حيث ذهب الأستاذ وجدى في حديثه عن الكتب التي أرسلها النبي ﷺ إلى الملوك والرؤساء لعهدده إلى الشك فيما روى من أن قيصر الرومان حين جاءه كتاب رسول الله دعا إليه أبا سفيان بن حرب ونفرا من ذوى التجارة القرشية كانوا بالشام حينئذ فسألهم عدة أسئلة عن الرسول وعن آبائه وهل عهد عنه الكذب من قبل ؟ وهل ارتد أحد من دينه بعد اعتناقه ؟ وهل كان النصر له في المعارك دائماً أو سجّالا ، وبم يأمر أتباعه ، وقد أجاب أبو سفيان عن كل ما سأل ! ثم قالت الرواية أن قيصر لما كان بحمص جمع عظماء الروم وأمر أن تغلق الأبواب ، وقال لهم إن الفلاح والرشد في متابعة هذا النبي فهاج

(١) مجلة الأزهر : المجلد الحادى عشر ص ٣٨٩ .

الحاضرون ، وصاحوا صيحة حُمر الوحش ونفروا إلى الأبواب فوجدوها مغلقة ، فلما رأى قيصر هياجهم طمأن خاطرهم وزعم أنه كان يختبرهم فحسب ! هذه الرواية الذائعة لم تجد ارتياحا لتصديقها من نفس الكاتب فأعلن أنه يشك فيها ، وأن إجماع كتب السيرة عليها لا يمنع دون نقدها ، إذ لا يعقل في منطق الكاتب أن يكون قيصر الروم من سرعة التصديق بحيث يعتمد في إيمانه على رواية رجال لا يعرف مبلغ صدقهم فيما يقولون ، ولم يسألهم عما يجب أن يسألهم عنه ذو دين قائم عن الأسباب التي دعت إلى نسخ دين ، يتمسك به ، بدين جديد :

« وإذا لم تكن هذه الرواية مختلقة كلها ، فيمكن أن تحال إلى ما يمكن حدوثه عادة كأن يُظن أن حب الاستطلاع حمل امبراطور الروم أن يستحضر من كان في مملكته من التجار ليسألهم رأيهم عن الدين الجديد ، أما أن يتحول إليه بهذه السرعة ويدعو إليه قومه وهم من أشد المسيحيين تمسكا بالمسيحية ، فمما لا يمكن قبوله بوجه من الوجوه » ^(١) .

هذا ما اتجه إليه الأستاذ وجدى ، وهو ما لم يصادف قبولا لدى الأستاذ الجهنى رحمه الله ، فكتب نقدا هادفا نشره الأستاذ وجدى بمجلة الأزهر يقول فيه ما ملخصه « إن الأستاذ يرى أن تمسك النصارى الشديد بدينهم يحول دون سرعة التصديق المباشر في غير اتقاد وأن هرقل لم يكن من سرعة التصديق بحيث يعتمد في إيمانه على رواية رجال لا يعرف مبلغهم من الصدق » ويرد الأستاذ الجهنى على ذلك فيقول :

(إن المطلع على صحيح البخارى يرى أن [هرقل] سأل عما يجب أن يُسأل عنه ، وأسئلته في منتهى الدقة تدل على عقل ناضج وعلم واسع حتى أعجب به رواة الحديث وقد علم أن أبا سفيان ومن معه أعداء للنبي ﷺ فكلامهم الذى يشهد له لا يجوز أن يكون موضع ريبة لأنه شهادة عدو .

(١) مجلة الأزهر : المجلد الثانى عشر ص ٣٩١ .

ثم تساءل الأستاذ الجهنى : هل كان النصارى يعتبرون أن ديانتهم قد تمت ولا نبي بعد عيسى وأنهم كانوا من التمسك بدينهم بحيث يستحيل أن أحدا منهم يسلم بسهولة ، أو أن الأمر بالعكس أى كانوا يترقبون نبياً آخر ، وأن منهم من هو سريع الانقياد إلى الحق متى طهر ؟ ويجيب الأستاذ على تساؤله بالاستشهاد بقوله تعالى ﴿ لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ، ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا ، وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل على الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ، يقولون ربنا آمنا فاكثبنا مع الشاهدين ﴾ . فالقرآن - كما يرى الناقد - يقرر جملة حقائق عن النصارى : (١) أنهم أقرب الناس مودة للمؤمنين وهذا يستلزم أنهم أقرب لهذا الدين ، (٢) أن شيمتهم التواضع وعدم الاستكبار والاستنكاف عن قول الحق ، (٣) وأن منهم من إذا سمع القرآن فاضت عينه بالدمع^(١) ، ويتبع ذلك كله في منطق الأستاذ أن يكون هرقل قد استجاب سريعا إلى كتاب الرسول وأن يكون قد دعا قومه إلى الإسلام فحاصوا حيصة حمر الوحش .

هذا لباب ما قاله الأستاذ الجهنى مع أشياء جزئية تتصل بالحواشي والأطراف ، وقد ردّ الأستاذ وجدى على مقاله متتبعا كل ما جاء فيه ، وكيلا يمتد بنا الحديث إلى شعب كثيرة فإننا نكتفى بالاستشهاد بما ردّ به على موقف المسيحيين بعامه من الرسول حيث قال^(٢) .

(لم ير فضيلة الأستاذ من حقى أن أرتاب في سرعة تصديق امبراطور الرومان معتمدا في ذلك على الآية القرآنية التى قررت أن النصارى أقرب مودة من سواهم إلى المسلمين ، لأن من أخلاقهم التواضع وعدم الاستكبار ، فهى تمدحهم بهذه الخلال ، ولا يقرن هذا المدح بالذم بأن يتهموا بسرعة التصديق ، وقد مدح الله المثبتين المطالبين بالدليل ولم يمدح سريعى التصديق .

(١) مجلة الأهر : المجلد الثانى عشر ص ٤٩٧ .

(٢) مجلة الأهر : المجلد الثانى عشر ص ٥٠١ .

ولو استعنا بالتاريخ في هذا الموطن لرأينا أن النصارى كانوا أبعد تصديقا من جميع الأمم وقد وقفت دولهم للإسلام في أول ظهوره وقات ، لولا أن كتب الله له الغلب والانتصار لقضت عليه وليدا ، وقد دخلت أم برمتها في الإسلام كالفرس والديلم والترك ، وجماعات غفيرة أخرى ، تعدّ بعشرات الملايين في الهند والصين وغيرها إلا الأمم النصرانية فإنها تمسكت بعقيدتها إلى أبعد مدى .

أما قوله تعالى ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ عَلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ﴾ ، يقولون ربنا آمنة فاكتبنا مع الشاهدين ﴿﴾ فهو قول صريح في أن الذين فاضت أعينهم بالدمع كانوا قد آمنوا بالنبي ﷺ من قبل ، وآمنوا بالقرآن ، فلا عجب أن ترق قلوبهم عند سماعة فيبكوا ، وليس هذا بعجيب من قوم تدوَّقوا طعم اليقين) .

هذا نخط من النقاش يغنى فيه ما ذكرناه عما تركناه لأنه يدل على اتجاهه ويشى بمنحاه ، وليس لى أن أفصل بين المتناقشين ، فقد وقف معى القارىء على أدلة كل مناقش وله أن يتجه إلى ما يرضاه ، وقد امتد النقاش فى مقال آخر متجها إلى أمور ذكرت عرضا فى المقال الأول وتطلبت الرد الحافل بالنصوص والمراجع وقد ختمه الأستاذ وجدى بقوله (١) .

(إن غرضنا من هذا كله أن ننفى عن السيرة النبوية كل ما يثير أعاصير الجدل مكتفين بالمسلّمات من الحجج ، والمقررات من البينات ، وهذا أفعل فى التأثير من الاستكثار مما يهيج المنازعات ويدعو إلى المناظرات) .

وإخال الرجل على صواب فى منحاه إذا توجه بحديثه إلى الخصوم ، أما إذا خاطب الكافة من المسلمين فله أن يتبسط كما يشاء ، وقد أخذ الأستاذ وجدى لنفسه عبرة بالغة فى التحرى الدقيق إذ وجد كتباً مربية ألفها المبشرون ومن لف لفهم تجمع الغرائب المنكرة مما سجّله السابقون بحسن نية فى كتبهم فنقلوها على علّاتها مطردة إلى مصادرهما ، وقدموها لقرائهم على أنها حق واقع كتبها علماء المسلمين من

(١) مجلد الأهر : المجلد الثانى عشر ص ٥٣٨ .

المتخصصين دون أن يتزَيّد عليهم متزَيّد ، ومن أمثلة ذلك ما قام به الكاتبان الفرنسيان (لوميريس) (وجاستون دوجاريك) من وضع كتاب في السيرة الحمديّة ذكرّا في مقدمته أنهما يوردان سيرة نبي الإسلام كما كتبها أتباعه لا يزيدون حرفاً واحداً ، وهو خبث مقصود إذ يوحى للقارئ الأوربي أن هذه الأساطير المكذوبة ، والروايات الملفقة حق لأمريّة فيه ! وأى سبب للإسلام أبلغ من أن نجعل الخرافات المكذوبة تاريخاً لنبيّه ومقوماً أصلياً من مقوماته ، وأى تشويه لتاريخ المسلمين أنكى من جمع هذه الخرافات التي كتبت في مصادرهما الأولى بنية حسنة ، ثم جاء من استغلها استغلالاً دينياً فجمعها في كتاب كبير وحرص على إزاعتها بين أيدي الأعداء والموتورين ، وتلك خيانة علمية لا نظير لها ، لأن جامعي الكتاب يعرفان قيمة هذه الروايات عند رواتها ويعلمان أنهما يجمعان كل ما قيل لا على أنه حق ، بل على أنه أشياء تتحمل التصديق والتكذيب وأن إسنادها إلى رواها يعفى الجامع من مسؤوليتها ! فإذا كان هذان الجامعان المغرضان يعرفان طريقة التدوين في الكتب الأولى ، ولم يكشفّا عنها لقرائهما ، بل سردا المكذوبات وكأنها حق ، فلا تدليس أشنع مما ارتكباها ! ولو رُزق الأوائل حذراً حريصاً في اختيار ما يقال لأعفوا من شر كثير .

وقد اكتفى الأستاذ وجدى بالسرد التاريخي في أبواب قليلة لم يجد لديها ما يستحق الوقوف المتشدّد ، كحديثه عن السرايا وعن غزوة يهود خيبر ، وجلاء بني النضير ، وعن الوفود المتعاقبة على المدينة وغير ذلك ، وكأنه رأى فيما ذكره من التحليلات في الفصول المماثلة ما يغني عن الإعادة ، ولكل كاتب هدوؤه الذي يدفعه إلى البسط والتحليل ، وتعجّله الذي يدفعه إلى الرد المتسرّع ، إذ ليست ظروف الكتابة لدى من يزاولونها ممّا تسير على نمط واحد لا تتعدّاه ، وكاتب السيرة التحليلي يشعر بتعب شديد في كل ما يخطّ مخافة أن يزل إلى خطأ غير مقصود فيتحمل تبعه نفسية توارقه وتضنيه ، إذ ليس من يؤرخ لنبي الإسلام كمن يؤرخ لبطل عاديّ من رجال التاريخ ، فمؤرخ النبي يتحدث عن رسول قدوة في فعله وعمله وأى تفسير مخطيء لموقف من مواقفه يكون مظنة خطورة محققة ! ولكن له أن يخطأ دون حذر في تفسير مواقف غير الرسل ممّن يخطئون ويصيبون ، فتقف أخطأؤهم عند تاريخهم ولا تتعداه

إلى اقتداء واحتذاء ، لعل هذا الحذر البالغ هو الذى جعل الأستاذ يقتصد فى تعليقه إذا لم تنفسح أمامه أبواب الكلام عن طبيعة لا تكلف فيها ولا احتيال .

ولا نترك القارئ دون أن نلفتة إلى ما افتتح به الكاتب حديثه عن فتح مكة حيث أفاض فى إبداع ذاتى هداه إليه التوفيق السديد إذ حلل سهولة هذا الفتح ويسره الهين على غير المتوقع المنتظر إذ كان المظنون بعاصمة الشرك أن تكون حصينة منيعة لا تقع فى أيدي الغازين إلا بعد أن تسيل حولها أنهار الدماء ، وها هى ذى قد أسلمت مفاتيحها دون مقاومة تستأهل الذكر فكيف تأتى ذلك على غير توقع ، لقد مدّ الأستاذ مسباره التحليلي إلى أعماق الأحداث فرصد الأسباب الحقيقية التى أسقطت الثمرة الناضجة دون جهد ، وحصرها فى خمسة أسباب نشير إليها فحسب دون أن نلخصها ليرجع إلى استيعابها من يشاء ، وقد ختم حديثه عن الفتح الأعظم بكلمة رائعة للكاتب الانجليزى (كارليل) فى كتابه البطولة والأبطال حيث قال عن رسول الله فى تقدير وإعجاب :

(ماذا يطلب من رجل يدعى أنه بناء من دليل على دعواه أكبر من أن يبنى بيتا يأوى إليه الناس ، وقد جاء محمد فادعى أنه نبي ونشر ديناً اتبعه مائتا مليون [لعهد كارليل] من النفوس ووجدوا فيه سعادتهم ، وبقي هذا الدين قائماً أكثر من ألف ومائتى سنة فأى دليل يراد منه أن يقيمه على نبوته بعد هذا ؟) (١) .

نطيل الاستشهاد لو حاولنا أن نسجل ما اهتدى إليه الأستاذ من إبداعات فى التحليل النفسى والتشريح الاجتماعى لما يتناول من أحداث ، لأن توفيق الله يصاحبه كثيراً فيما يزاو من هذا التحليل ، وقد أوتى مقدرة فائقة على أن يتدسس إلى نفس قارئه بأيسر اللمسات فيستولى على تقديره حين يوجز وحين يسهب معا ، ولعل من خطراته الرائعة ما عقب به على تقسيم الغنائم يوم الطائف حين غمر الرسول المؤلفة قلوبهم بالعطايا وترك كبار المهاجرين والأنصار ، وقد رضوا بذلك حين استمعوا إلى وجهة نظر الرسول ! وقد تعمق الكاتب هذا الموقف تعمقا اهتدى به

(١) مجلة الأزهر : المجلد الرابع عشر ص ١٩٩ .

إلى قوله السديد :

(لا يبدون إلى ذهن القراء أن المجتمع الإسلامي قام على تصيد الأنصار بالمال أو بالإرهاب ، أو بغيرهما من الوسائل المادية التي تستهوى النفوس وتستولى على الأهواء فإن نظرة عجيلى إلى ما حدث فى هذه الواقعة تنفى ذلك بدليل محسوس ، وذلك أن النبى ﷺ أعطى الأموال التى غنمها إلى الذين كانوا لا يزالون مشركين ، وإلى الذين أسلموا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ، وحرّم منه أنصاره ومؤيديه الذى حصل له هذا المال باستماتتهم فى نصرته ، وتعرضهم لأفدح الأهوال فى تأييد دعوته ، فلو كان أمر المجتمع الإسلامى قائما على هذه الأغراض الزائلة لكفى هذا العمل فى حلّ جماعته أو على الأقل لحدثت فتنة تعرض وجودهم للخطر ، وقد شوهد أنه لم يحدث شىء من ذلك ، على أن من يرجع للتعاقد الذى حدث بين رسول الله والذين انتدبوا لحماية دعوته من أهل يثرب يرى أنهم لم يعطوا مقابلا لجهادهم غير ثواب الآخرة فإنهم لما اجتمعوا فى الهزيع الأخير من الليل فى بعض شعاب مكة وعرض عليهم النبى ما يطلب منهم أن يذلوهم من التضحيات فى سبيل الإسلام سألوهم : وما لنا على ذلك يا رسول الله ؟ فقال لهم : الجنة ، فأجابوه : رضينا بذلك ثم انصرفوا...^(١)) .

وللأستاذ إبداع مماثل فيما افتتح به الحديث عن غزوة مؤتة ، وفيما عقب عليه من حديث حجة الوداع إلى أن ختم حديثه النبوى بالكلام عن التحاقه ﷺ بالرفيق الأعلى وتركه أصحابه على الملة البيضاء .

إلى هنا تم حديث الأستاذ عن حياة الرسول ، ولكنه شاء أن يتحدث عن مبادئ الإسلام تحت العنوان الذى اختاره وهو (السيرة المحمدية تحت ضوء العلم والفلسفة) فشرع فى كتابة بحوث متتالية قال إنه يخصصها ببحث الروابط التى جعلت من الأمة الإسلامية وليداً مستكمل الخلقة صالحا للبقاء على أكمل وجه^(٢) فكتب

(١) مجلة الأزهر : المجلد الرابع عشر ص ٣٠١ .

(٢) مجلة الأزهر : المجلد الخامس عشر ص ١٣٣ .

ما يقرب من بضعة وعشرين فصلا في تقرير مبادئ الإسلام وإيضاح أثره العالمى فى إصلاح الكون وهدايته ، وما دعا إليه من حوافظ قويّة تحمى الإنسانية من الانهيار ! ولا نبأ إذا قلنا إن هذه البحوث من خير ما كتب عن رسالة الإسلام فى القديم والحديث ، ولكنها لا تتصل اتصالا عضويا متلاحما بسيرة الرسول ، بل من الخير أن تنشر فى كتاب مستقل يحمل عنوانا مثل (رسالة الإسلام) .

ونحن فى نهاية حديثنا عن جهد الكاتب الكبير فى تدوين السيرة النبوية على النحو التحليلى الذى اختاره نحمد الله أن وفقنا إلى جمع هذه المقالات فى سفر خاص ليسهل تداولها بين الناس ! والأستاذ فريد وجدى علم من أعلام الفكر المعاصر وقد قام وحده بتأليف موسوعته الحافلة (دائرة معارف القرن العشرين) فى عشرة مجلدات ضخام ! ولم يكدر عليه يوم واحد دون أن يخرج للناس جديدا من نقد اجتماعى أو توجيه علمى ، أو نقاش فكرى حتى عمرت الصحف والمجلات بمقالاته طيلة حياته غير ما أخرجه من الكتب المستقلة الحافلة إلى أن اختاره الله لجواره الكريم ، فلقى لديه جزاء ما قدّم من صنع ، وهو - سبحانه - لا يضيع أجر العاملين .

د . محمد رجب البيومى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السيرة المحمدية

تحت ضوء العلم والفلسفة

مقدمة

في هذا اليوم (*) فاتحة العام الهجرى الحافل بالذكريات الخالدة عن الدعوة الإسلامية في دورها الحاسم ؛ نبدأ في نشر دراساتٍ متتابعةٍ في حياة خاتم المرسلين محمد ﷺ على أسلوب جديد تحت ضوء العلم والفلسفة .

كانت هذه أمنيّتي منذ سنين ، ولكنى كنت أرجىء تحقيقها ، لا إشاراً لغيرها عليها ، ولكن لما كنت أشعر به من المشقة العظيمة في توفيتها حقها من الناحيتين العلمية والفلسفية على ما ينبغي أن تكون عليه في بيئة أصبحت مطامعها العلمية لا تقف عند حدّ . فالناس اليوم - وخاصة متعلميهم - لا يقنعهم سرد الحوادث التاريخية دون معرفة عللها الأولية ، سواء أكانت من طبيعة البيئة ، أم من مقتضيات الاجتماع ، أم من مستلزمات العاطفة الدينية التى جُبلت عليها النفوس البشرية . ولا يكفّهم سرد أطوار النبوة وحالاتها دون معرفة ماهية النبوة في ذاتها ، وهل هى حاجة من حاجات الروح الإنسانية كما يقول الدينيون ، أم هى مجرد ظواهر اجتماعية ، تولدها ضرورات الاجتماع ، وتستدعيها أمانى النفوس ، مثلها كمثّل جميع الظواهر التى تتولد في أدوار التطورات الأدبية للأمم ثم تزول وتحلّ محلّها ظواهر أخرى أكثر مناسبة ، وأوثق صلة بضروب الثقافات التى تتعاقب على الجماعات في مراحل حياتها العقلية ؟

والميل إلى تأييد أحد هذين التيارين الفكرين يستدعى إقامة الأدلة القاطعة

(*) أول المحرم سنة ١٣٥٨ هـ .

عليه ، ولا يمكن أن يؤخذ كقضية مسلّمة ، وخاصة في هذا الدور من تنازع المذاهب الفلسفية .

ثم إن الكلام عن الوحي وأساليه ، والاتصالات الروحانية بالملاّ الأعلى ، وإمكان استمداد العلم عن العالم العلويّ مباشرة بواسطة الملّك ، خلافاً للسنة المعروفة بين البشر ، كل هذا لا يتأتى للعقل الراهن أن يُسلّمه بغير أدلة تناسب خطورته الاعتقادية ، فالتزام كتابة السيرة النبوية تحت ضوء العلم والفلسفة يوجب إيراد هذه الأدلّة ، ويوجب أن تكون من القوة ، وصحة الدلالة ، بحيث تصلح أن تثلج عليها الصدور ، وتطمئن إليها العقول ، لا أن تكون مسلّمات تحكّميّة في صورة أدلة علمية .

لا أنكر أن هذا كله من أشق الأعمال الكتابية ، وأن المتكلّف له بسبيل فتح طرائق جديدة للتدليل على أمور روحية يعتبرها أكثر الناس أجنبية عن المحاولات العلمية .

وليس تنحصر صعوبة هذا البحث في هذه الناحية الروحية ، ولكنها تمتد إلى نواح أخرى علمية باحتة يصعب تحليلها بالأسباب المادية على مقتضى الدستور العلمي ، وسنضطر إلى تلمّس عليّ لها من عالم ما فوق الطبيعة ، وهذا موضوع نزاع سيكون بيننا وبين العلم الاجتماعي نفسه ، لأنه لا يعترف بذلك العالم العلوي ، ويهون عليه أن يتلمس للحوادث عللاً واهية أو يتركها بدون تعليل تخاشيا من نسبتها إلى علل غير طبيعية . مثال ذلك قيام محمد ﷺ وحده بدعوة أمة برُمّتها إلى ترك دين توارثته عن أسلافها أجيالاً كثيرة ، والأخذ بدين مناقض له في جملته وتفصيله ، ونجاحه فيما تصدى له نجاحاً محيّرًا للعقل لم يسبق له شبيه في تاريخ النفس الإنسانية . فالباحث العلمي يجد نفسه إزاء هذا الحادث الجلل مضطراً لأن يتلمس له العلل الطبيعية ، فيدعي أن الأمة العربية قبيل البعثة المحمدية كانت تتطلب ديناً جديداً ، وتتطلع إلى تأليف كتلة اجتماعية تجتمع فيها كلمتها ، وتتوحد وجهتها ، وتتعين بها غايتها ، فلما ظهر محمد ودعا إلى الدين الجديد والاجتماع عليه ، تسارع العرب إلى تلبية ندائه ، فقام الإسلام وقامت جماعته ، وتمّ لها ما تمّ من الفتوحات الضخمة ، والمدنية الفخمة ، ثم اعترى هذه الوحدة التراخي ، وانتهى حال المسلمين إلى ما انتهى إليه اليوم !

يَدْعِي الباحث العلمي هذه الدعوى تخلصاً من ورطات الحيرة ، متعمداً في هذه السبيل الاستناد إلى علل باطلة ، يعلم هو قبل غيره عراقتها في البطلان . فإن الأمة العربية لم تكن قبيل البعثة المحمدية تتطلب ديناً جديداً ، وكيف يعقل ذلك وقد رفضت دعوة النبي رفضاً باتاً وعدته كاذبا ، وعجبت من جرأته على الزرابة بالهتها ، واعتبرت التوحيد فرية لم يقل بها أحد غيره ، فقالوا كما ذكره الله عنهم : ﴿ وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ . أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ . وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ . مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا خِثْلَقٌ ﴾ (١) . فأمّة تقول مثل هذا القول ، وتنايذ الداعى إلى الدين الحق ، وتتقصده بالقتل حتى يختفى ويخرج من بلده في جنح الظلام ، ويعتصم إلى غار تفاديا من الطلب الذى أرسل وراءه ، كل هذا منها لا يدل على أنها كانت تتلمس ديناً جديداً أصلح من دينها الأول . وإنى أسأل القائلين بهذا القول : أى أمة في الأرض من أهل القرون الماضية طلبت أن تبدل ديناً جديداً بدینها الذى ورثته عن آبائها ، وسعت إلى ذلك سعيه ، فتم لها ما أرادت أو كادت ؟ ليس في تاريخ البشر كله ما يدل على هذا . وفي الأرض اليوم أم لو انتقد الباحث أديانها لعجب كيف يُسبغ قوم لهم عقول أن يدينوا بها في عصر بلغ فيه العلم إلى حد التحدث في الصعود إلى القمر ، ولم يفكهم المنظار الفلكي ولا آلة تحليل الأشعة المنعكسة منه لمعرفة تركيبيه المادى ؟

أما دعواهم بأن القبائل العربية كانت تتهياً لجمع شتيتها ، والقيام على هيئة أمة قبل بعثة النبي ﷺ ، فهي دعوى لا دليل لهم عليها ، بل لا أثر يؤثر عنها ، وإن أمة تدب فيها هذه الروح ولا تؤثر عنها كلمة فيها أو بيت من الشعر أو أية حركة تنم عليها ، لأمر يوجب الدهش ، لا سيما وقد نقل الرواة من أخبارها كل صغيرة وكبيرة ، بل اختلقوا عليها ما شاؤوا أن يخلقوه ، فلو كان لديها ميل للاجتماع لما خفى أمره ، ولكانت له شواهد كثيرة تشير إليه . وما حفز أصحاب التعليل إلى

هذه الاختلافات إلا حيرتهم في تعليل حدوث انقلاب خطير كالذى حدث على يدي النبي ﷺ طفرة ، بدون أسباب مادية مهدت له آمادا طويلة .

ومما نسوقه من قبيل الإطراف في هذا الباب أن الأستاذ مونتيه ، المدرس بجامعة جنيف ومترجم القرآن الكريم ، قدم لترجمته بمقدمة قال فيها : إن هذا الكتاب يحوى كثيرا من الأصول القيمة ، والتعاليم الصالحة ، وعبارته في أعلى درجات البلاغة ، فلا يعقل أن يكون محمد والحالة هذه أمياً ، لأن الأمى لا يستطيع بحال من الأحوال أن يأتي بمثل هذا العمل الأدبي الضخم !

فانظر كيف يتعسف الأستاذ مونتيه في حكمه ، وينسب الكذب لأعظم رجل أنجبته الأسرة الآدمية ، ويعزو الغفلة لأمة برمتها ، لجرد أن الكتاب الذى هو بسبيل الكلام عليه لا يمكن صدوره من أمى ! ذلك لرسوخه في عقيدته من أن العلم والحكمة لا مصدر لهما إلا العقل البشرى ، وأنهما لا يمكن أن يأتيا من طريق الروح ، لأن الروح عنده لا وجود لها ، والعالم الروحاني خيال بحت . ثم هو لا يريد أن يدع أمر صدور هذا الكتاب من رجل أمى أعجوبة خارقة للعادة ، يجب أن نتلمس أسبابها الحقيقية ، فرمى القول على عواهنه وعَلَّله على النحو الذى رأيت !

وأرأى من ناحية مضطرا لأن أقول : إن الكثيرين ممن تناولوا منا السيرة المحمدية بالكتابة جعلوا معتمدتهم الأساليب الخطابية ، والأفانين البيانية ، ولم يعنوا أقل عناية بحاجة العقول المجدولة على التشكك والتثبت ، فأسرفوا في إهمال الناحية الإقناعية ، وتهافتوا على الناحية التسليمية ، فجرهم هذا الموقف إلى قبول كل ما وضعه الخراصون من المبالغات التى ضاهأوا بها ما ورد من أمثالها عن الأمم المختلفة ، مُعاصرين بذلك كل ما ورد في الكتاب من وجوب مجانية الغلو في القول ، وضرورة التثبت في النقل ، والتححيص في الرواية ، فجاءت السيرة المحمدية زاخرة بالأفاصيص الخرافية ، والروايات الموضوعة ، والأشعار المصنوعة . فإن تكن هذه الكتب المؤلفة في السيرة المحمدية قد راجت لدى العامة ومن يجرى مجراهم ، فقد أهملها الخاصة ، وكان يجب أن تكون أول ما تتجه إليه عقولهم ، وتهوى إليه أفئدتهم . وقد تناول التأليف في السيرة في العهد الأخير رجال من أهل الثقافة الحديثة ، فوفوا بحاجات

في نفوس الناس ، وبقيت حاجات أخرى لا تزال غير مُوفَّاة ، بل بقيت نواح لفتت العلومُ الراهنة الأنظارَ إليها ، ولم يطرُقها قلم كاتب إلى اليوم ، ولا يجوز أن تكون سيرة النبي ﷺ على هذا النحو من النقص ، وخاصة في هذا العهد الذي بلغت الشكوك فيه أبعد مدى يمكن أن تصل إليه ، ووصل الاستخفاف فيه بأمر النبوات إلى حدٍّ لم يبلغه حتى في أظلم عهود الجاهلية .

لقد أصبح القول الفصل اليوم للعلم ، العلم الذي اتفق قادة الفكر الإنساني على تسميته بهذا الاسم ، وهو جملة المقررات اليقينية على الوجود وكائناته مما سُرِّيت عليه أصول الدستور العلمي ، فكل قول لا يحصل على تأييد هذا العلم أو على القليل لا يباحث أسلوبه ، ويطرس حدوده ، لا ينال من العقلية العصرية المكانة التي يراد أن تكون له . وقد رفض هذا العلم كل ما عرض عليه من أساطير الأولين حتى العقائد التي بادت في سبيل الدفاع عنها أم برمتها ، وهذا العلم اليوم واقف لنا بالمرصاد ، ليفعل بعقائدها مثل ما فعل بعقائد الذين سبقونا إليه ، والأهم الإسلامية اليوم محفوزة إليه بحكم التربية العصرية ، فوجب على القادرين منا على حمايته من الخطر العلمي أن يعملوا على شاكلتهم في هذه السبيل .

* * *

ربما يخيل لمن يطلع على شرطنا لإيراد السيرة النبوية على أصول الدستور العلمي ، أن جانب الإعجاز فيها سيكابد نقصا عظيما ، إن لم يُغفَل لإغفالاتاً ، وإغفال هذا الجانب منها يجعلها أمراً طبيعياً ، فتفقد النبوة صفتها المميزة ، وتصبح سيرة النبي كسيرة أحد عظماء الرجال ، وليكن من الممكن إثبات أنه أعظمهم ، فتكون النتيجة سلبية من الناحية الدينية .

نقول : لا ، فإننا إن سرنا على شرط العلم في إثبات الحوادث ، وعزوها إلى عللها القرية ، فإنه سيتألف من جملتها أمر جلل يقف العلم نفسه أمامه حائراً ، لا يستطيع تعليل صدوره عن فرد واحد ، وسيكون مضطراً بأن يعترف بأن محمداً ﷺ كان عبقرية من طراز خاص فاق به جميع العباقر ، وهذا كسب عظيم للقائلين بنبوته ، لأن العبقرية في العلم لا تعني ما تعنيه في عرف العامة . هي في العلم

ما يُلقَى في رُوع العبقري من علم أو عمل بدون جهد منه ، فيجىء فُذاً لا سابقة له ، يُتَّخَذُ مثلاً لغيره ولا يمكن تقليده : فالعبقرية بهذا المعنى العلمى تقرب معنى النبوة إلى العقل ، وتسوغها في العلم ، كما سنفصل ذلك تفصيلاً في الأعداد المقبلة .

إنّ ما تم على يد محمد ﷺ أمور لا يسلم بها العقل ، لولا أنها حوادث لا يمكن نكرانها ، ولا الغضب من جلالها بوجه من الوجوه . فقد تم على يده : (١) توحيد الأمة العربية بعد أن كانت قبائل لا تجمعها جامعة ، ولا تعطفها على عناصرها عاطفة . (٢) قضاؤه في أمة برمتها على وثنية كانت متوارثة فيها منذ آمار طويلة . (٣) وإحلاله محلها ديناً ينافى ما كانت تدين به من كل وجه . (٤) وإحداثه إصلاحاً اجتماعياً قلب طبيعتها من جاهلية مظلمة ، وإباحة متحكممة ، وغفلة متغلبة ، إلى إنسانية متألّفة ، وفضيلة متوثبة ، ويقظة لا تدع فرصة إلى الأغراض الشريفة ، والمقاصد النبيلة إلا انتهرتها ، حتى وصلت إلى زعامة البشرية في سنين معدودة . (٥) وتأسيسه دستوراً حكيماً وحملها على اتباعه ، فتأدّت إلى أكمل ما تنوق إليه جماعة من ترابط بين أجزائها ، وتكافل بين آحادها ، وتضافر بين جميع قواها المعنوية ، للوصول إلى غاية ما يمكن الوصول إليه من مكانة بين الأمم . (٦) ووضعها أساس أمة عالمية لا يكون فيها للفروق القومية واللغوية واللونية أثر ، تقوم على دين واحد هو الدين الفطرى الأول ، وعلى شريعة واحدة تبنى على أصول الحق الطبيعى والعدل المطلق ، وتشدد غرضاً واحداً هو الوصول إلى أقصى ما قدر للإنسان من كمال صورى ومعنوى معا .

هذه الأعمال كل واحد منها ترفع مُقيم صرحها إلى درجة ممتازة من العبقرية تخلّد له اسماً خالداً بين أسماء عظماء النوع البشرى ، فما ظنك لو تمت كلها على يد رجل واحد ؟

وليس هذا كل ما فى هذا الموضوع ، فإن العبقريات التى تم لها توحيد الأمم أو إبتاؤها بدين جديد أو بدستور إلخ ، إنما سلكت طريق السنة التدريجية للانتقالات الاجتماعية ، فأوجدت ما أوجدته من التجديد بواسطة أنقاض من الحالات السابقة ، لا تقوى على البقاء إلا زمناً محدوداً ، ريثما تنهأ الأسباب للأمة إلى الدخول فى دور

انتقال جديد تمر به إلى حالة أرقى من التي كانت فيها ، ولكن الرسالة المحمدية لم تسلك طريق تلك السنة الطبيعية ، ولم تستخدم أنقاض الحالات السابقة لبناء الحالات التي أوجدتها ، ولكنها جاءت بالمثل العليا التي ليس وراءها مذهب ، وأقامت صروحها في بيئات طهرتها أولاً من جميع البقايا الأثرية ، فجاءت أبنيها قائمة على أسس لا تتزعزع ، حافظة لجلدتها وروائها ما بقى الدهر .

مثال ذلك : يحدثنا التاريخ عن عبقریات وحدثت بين قبائل كثيرة فجعلتها أمة ، ولكنها لم تجعلها أمة مثالية خالصة من جميع عيوب الجماعات البشرية ، فإنك تصادف فيها طبقات ذوات امتيازات مختلفة ، وطوائف متوزعة مرافق الأمة على قاعدة استبدادية تحكيمية ، وتجد عامتها هملاً رعاعاً لا حق لهم في الوجود إلا بقدر الخدم التي يؤدونها للخاصة ، فهم مستعبدون ومحرومون من أكثر الحقوق التي يتمتع بها من فوقهم من مُنتحلي حق الوصاية عليهم ، فالأمة المؤلفة على هذه الشاكلة تسمى في العرف أمة ، ولكنها في حاجة إلى تطورات متعاقبة ليحلص فيها الاجتماع من آفاته المنذرة بالفتن الداخلية .

أين هذا من المجتمع الذي دعا إليه الإسلام خالصاً من جميع هذه العيوب ، وقائماً على أكمل الأصول العمرانية ، فهو مجتمع متجاس التركيب ليس فيه طوائف مختارة ، ولا طبقات ممتازة ، ولا حوائل تمنع أى عقل عال ، أو فكر ناضج ، أو نظر ثاقب من إظهار نشاطه ، وإبراز مكنوناته لخدمة الجماعة ، ووصوله بجهوده الخاصة إلى أرفع مكانة ؟ فكم تولى ماصب الحكم ، وزعامة الدين ، ورياسة العلم ، وقيادة الجند ، وتدير الثروة العامة ، رحال من أجناس مختلفة ، وألوان متباينة ، وطبقات شتى ، لم يمنع أحداً منهم أصله أو جنسه أو لونه أو فقره عن الوصول إلى المرتبة التي عينتها له مواهبه . هذا هو المجتمع المثالي الذي دعا إليه محمد ﷺ وأوجده بالفعل .

وقل مثل ذلك في الدين الذي أتى به ، والدستور الذي أسسه ، والتمدن الذي أقامه ، والإصلاح الذي بثه ، والمجتمع الذي ألفه ، فقد جاء في كل هذه الشؤون بالمثل العليا نفسها ، لا بحالات ساذجة أو متوسطة تحتاج لأن ترقى وتتطور على مدى

الأزمان ، كما سنين ذلك بالأدلة المحسوسة عند كلامنا عليها في هذه السيرة . فهذه الأعمال منفردة أو مجتمعة لا يستطيع العلم أن يسلم بإمكان وجودها في عهد من العهود السابقة ، ولا بإمكان اجتماع عبقرياتها جميعا في رجل واحد ، فهذا العجز من العلم يكفينا في إثبات نبوة محمد ﷺ عند كلامنا عن حقيقة النبوة والوحى ، وأدلة ذلك من العلم نفسه ، إن شاء الله (*) .

★ ★ ★

(*) محلة الأزهر ، المجلد العاشر ، الجزء الأول ، المحرم سنة ١٣٥٨ هـ .

ما هي النبوة وما هي الرسالة ؟ والأدلة العلمية على إمكان الوحي

النبوة مرتبة روحية يستأهل بها صاحبها أن يتلقى العلم عن الله بدون وساطة العقل والحواس على ضروب شتى : إما إلقاء في الرُّوع ، أو بتوسط مَلَكٍ يتمثل في صورةٍ بشرية ، أو في أثناء النوم على حالة رؤيا ، أو غير ذلك من الحالات الروحية التي لا يدركها غير نبي ، ويسمى هذا الأسلوب التعليمي المخالف للسنن العادية وَحْيًا .

هذه النبوة قد تكون قاصرة على صاحبها ويسمى نبيًا ، وقد تكون مقترنة بتكليف تقويم أود جماعة من الناس ، فيسمى هذا التكليف رسالة ، ويُدعى صاحبها رسولًا ، وقد سجل تاريخ البشر أسماء عدد كبير من الأنبياء ، ومثله من المرسلين في جميع أدوار الإنسانية .

وقد أجمع هؤلاء الأنبياء والمرسلون على أنهم يتلقون معارفهم من طريق الوحي ، وأنهم إنما يُدْلُون إلى الناس بما أمروا أن يُدْلُوا به إليهم ، وأوصوا بالثبات عليه ، والاستمرار فيه وإن غضب الناس منهم ، وتألبوا على اضطهادهم . وقد أودى وقتل منهم عدد كبير ، وُبلوا قبل قتلهم بجميع ضروب المثبطات ، فلم يزدادوا إلا إقدامًا ومضيا .

الأدلة المنطقية على صحة النبوة وإمكان الوحي كثيرة ، ولكن العقلية العصرية يصعب عليها أن تقتنع بها ، فإن الفلسفة المادية قد أثارت شبهات جمة على النبوات ، ونفت وجود العالم الروحاني ، وادعت أن كل ما يقال فيه ، ويسند إليه ، من أوهام الأقدمين وأساطيرهم ، وقد تسربت هذه الفلسفة إلى عقول الناس من مصادر عدّة ، لذلك وجب على من يعالج مسألة النبوة والوحي ، أن يعدل عن الاستناد على الأدلة المنطقية إلى الأدلة العلمية ، بشرط أن تكون مبنية على أمور يقينية سُرّي على بحثها الأسلوب العلمي . وهذه محاولة عنيفة تستدعي كثيراً من الجهد يبذل في سبيل جمعها وترتيبها ، وتهيتها للدفاع عن النبوة من طريق مباشر يوفر للأدلة كل قوتها الإقناعية ،

وهيتها الأدبية .

ونحن وقد انتدبنا لخوض غمار هذه المسألة ، نرى أن نتوجه إلى تحقيقها من ثلاث نواح :

(أولاها) هل في الوجود المحسوس ما يدل على حدوث معرفة لبعض الكائنات ، نَفْثاً في الرُّوع من غير طريق الخواس ، ومستقلة عن المحاولات العقلية ؟
(ثانيها) هل توجد حوادث إنسانية يقرها العلم نفسه ، تثبت وجود اتصال باطنى بين النفس وبين عالم أرقى منها ؟
(ثالثها) هل يمكن أن يعترف العلم بوجود عالم روحانى فوق عالم المادة ، يُسوِّغ اعتبار النبوة والوحى أمراً ممكناً ؟
فلنعالج هذه المسائل الثلاث على الأسلوب العلمى فنقول :

١ - هل في الوجود ما يدل على حدوث معرفة من غير طريق العقل والحواس ؟

الجواب : نعم ، إلهام الحيوانات ، والعبقرية .

فأما إلهام الحيوانات ، فقد شهد المتأملون في حياة الحيوانات من لَدُنْ أقدم عهود العلم أن للحيوانات ، وخاصة الحفيرة الساذجة منها ، أعمالاً في تطُّلب أغذيتها ، وبناء أَكْنَتِها ، واحتضان بويضاتها ، وتربية صغارها ، تقصر إدراكاتها القاصرة عن الاهتداء إليها لو تركت وشأنها . وإنا عارصون على قرائنا بعضاً منها :

الفراش متى وصل إلى الطور الثالث من حياته يضع بيضه على هيئة دوائر على الأوراق الخضراء . هذا البيض لا يفقس إلا في الفصل التالى ، فيخرج ما فيه على هيئة ديدان صغيرة في الوقت الذى تكون فيه أمَّاتها (أى أمهاتها) قد ماتت ، أى أنها لا تراها . فمن الذى علم إناث الفراش أن صغارها متى خرجت احتاجت إلى التغذى بالنباتات الخضراء ؟ ومن الذى هداها إلى وضع بيضها على تلك النباتات ولم تلق بها فى أى مكان آخر ؟ هل هدتها إلى ذلك أمهاتها ؟ لا ، لأنها لم ترها

في حياتها . هل هديت إليها بعقولها ؟ هذا مما لا يتصوره عقل لأن إدراكاتها قاصرة . ولو أخذت بويضاتها وأفقسها في بقاع ليس فيها فراش ، لخرحت تلك الديدان وعاشت عيشها الذي يعيشه نوعها ، حتى إذا تطورت وصارت فراشا عملت العمل عيه الذي يعمل به جميع إناث الفراش في كل بقاع الأرض ، مسوقة إليه بدوافع قاهرة لا تتكلفها . فلم يبق إلا القول بأنها ألهمت هذه الأعمال من القدرة العليا التي أبدعتها .

والحشرات المسماة (نيكروفور) تموت بعد أن تنبض مباشرة أى أنها لم تر لها ذرية قط . ولكنها قبل أن تنبض تعنى كل العناية بوضع جثث حيوانية ، تضعها بحجاب البيض لتكون عذاء لصغارها متى حرحت . فمن الذى أدرى هذه الحشرات أن في بيضها صغارا ، وأن تلك الصغار ستخرج في حاجة إلى الغذاء ، وأن ما تحتاج إليه هي تلك الجثث الحيوانية ؟

ومن أعجب المشاهدات العلمية أن الحيوانات المسماة (بوميل) من أكلة الحشائش ، ولكن صغارها تولد من أكلة الحيوانات إلى أمد محدود . فترى الأمات تعتمد إلى وضع بيضها على أجساد الحيوانات ، حتى إذا خرجت وجدت ما تغتذى به . فمن الذى أدرها أن صغارها ستخرج من أكلة الحيوانات ؟

والحيوانات المسماة (أوديتير) و (سفكس) تخرج صغارها من بويضاتها محتاجة إلى التعدى بأجساد حيوانات (حية) . فترى أماتها تعتمد إلى اصطيد حيوانات لا تقتلها ، ولكن تضررها في مجمع أعصابها بحيث تمنعها الحركة ، وتتركها بعضها على بعض على تلك الحالة من العجز ، فإذا خرج صغارها وجدت أمامها عذاءها الضروري لها .

ومن المحيريات للفكر ما ذكره الأستاذ (ميلن إدوار) المدرس في جامعة (السوربون) بفرسا فقد قال : إن الحيوانات المسماة (إكسيكلوب) تعيش مفردة وتموت بعد أن تنبض إناثها مباشرة ، تخرج صغارها على حالة ديدان لا أرحل لها ، ولا تستطيع حماية نفسها من أية عادية ولا الحصول على عداثها ، ومع ذلك فحياتها تقتضى أن تعيش مدة سنة في مسكن مقفل وفي هدوء تام وإلا هلكت .

فترى الأم متى حان وقت بيضها تعمد إلى قطعة الخشب فتحفر فيها سردابا طويلا ، فإذا أتمته أخذت في جلب ذخيرة إليه تكفى صغيرا واحدا مدة سنة . تلك الذخيرة هي طلع الأزهار وبعض الأوراق السكرية ، فتحشوها في قاع السرداب ثم تضع عليه بيضة واحدة ، ثم تأتى بنشارة الخشب وتكون منها عجينة تجعلها سقفا على تلك البيضة ، ثم تأتى بذخيرة أخرى فتضعها فوق ذلك السقف ، ثم تضع بيضة أخرى ، وهلمَّ جَرًّا حتى يفرغ بيضها ، ثم تترك الكل وتموت . فمن علم هذه الحشرة الضعيفة الساذجة هذه الصناعة الخيرة للعقل ؟ ومن أفهمها وهي تموت بعد أن تبيض مباشرة أن صغارها في حاجة إلى البقاء سنة في حالة ضعف وعجز ؟ ومن الذى غرس في قلبها هذه العناية بنوعها حتى كلفتها كل هذه المشقة في وضع بويضاتها ؟

هذه الإلهامات دليل محسوس على أن قيم الوجود يؤتى الكائنات علما بما يقيمها ويصلحها من غير طريق الحواس التى لا تستطيع أن تكتسبه بها ، وإذا صح هذا في عالم الحيوان فهو أولى بأن يصح في عالم الإنسان ، حيث اتصالاته بالأفق الأعلى تكون أقوى ، واستعداده للقبول منها أكبر .

ولكن الماديين لما شعروا بالخطر الذى يهدد مذهبهم من هذه الناحية تألبوا على القول بأن هذا الإلهام عادة موروثة ، أى أن الجماعات الأولى من الحيوانات اكتشفت وسائل حياتها فأورثتها أئلافها ، فصارت فيها غريزة . ولكن كيف اهتدت تلك الكائنات الساذجة إلى هذه الوسائل ولم تَبْدُ قبل أن تجدها ؟ وكيف اتفق أن جميع جماعاتها في مختلف القارات الأرضية تهتدى إلى وسائل من نوع واحد وليس بينها اتصال ؟ وكيف يعقل أن تورثها لأخلافها وقد ثبت أن الوراثة للصفات والعادات غير ممكنة ، كما قرر ذلك أخص تلاميذ دارون الأستاذ (وسمن) وتبعه أكثر الداروينيين ؟

وقد قرر علماء الطبيعة أن هذه المعارف الفطرية لدى الكائنات الحية ، هي إلهامات إلهية لا شك فيها . قال الأستاذ (بواراك) مدرس الفلسفة في كلية (كوندرسية) بفرنسا ورئيس المجمع العلمى في ديجون في كتابه الفلسفة صفحة ١٥٨ :

« إن العريضة عند دارون وهربرت سببسر أصلها عادة موروثية ، بمعنى أن الحيوان حصل بالتعلم على كل ما يعمل به ، وعلمه إذا كان واحدا عند جميع أفراد النوع الواحد ، فذلك في رأيهم لأن احتياجات وأعضاء هذه الحيوانات متشابهة . إن تفسيراً كهذا يكون ناقصه واضحاً إذا قوبل بالغرائز المحدودة والكثيرة التركيب لدى أكثر الحشرات . فلا التجربة ولا الذكاء الشخصى يستطيع أن يُعلم الحيوان المسمى (اموفيل) الصناعة الجراحية التى تسمح له بشل حركات الديدان الخضراء بدون أن يقتلها ليجعل منها غذاءً لصغاره متى خرجت من بويضاتها » .

وقال الأستاذ (ميلن ادوار) المدرس بجامعة السوربون :

« إن التخيل بأن غرائز النمل مثل أسمى مدركات القوة العقلية للإنسان ، ليست إلا نتيجة عمل الفواعل الطبيعية أو الكيمائية التى بها يتم تجمد الماء واحتراق الفحم وسقوط الأحجار ، إن هذه الافتراضات الباطلة ، بل هذه الأضاليل العقلية التى يسترونها باسم العلم الحسى قد دحضها العلم الصحيح دحضا ، والطبيعى لا يستطيع أن يعقلها أبداً » .

يرى القارئ مما مر أن العلم الطبيعى نفسه يعترف بحدوث إرشاد وتعليم من جانب القدرة الإلهية للعالم الحيوانى الذى يعجز عن تدبير نفسه والشعور بما يصلحه من المحاولات الضرورية له ، فإنكار حدوث هذا الإرشاد للنوع الإنسانى ، وجماعاته فى أثناء تكوّنها فى حاجة ماسة إليه ، تحكم لا مسوّغ له .

على أن هذا ليس بالاعتراف الوحيد للعلم بحدوث الهداية والإرشاد من غير طريق الخواص أو العقل العادى ، فإن له اعترافاً آخر لا يقل عن هذا خطورة ، وهو فى هذه الدفعة خاص بالنوع الإنسانى ، وذلك من ناحية ما اصطلاح على تسميته بالعبقريّة .

فما هى العبقريّة ؟

شاهد فى تاريخ البشرية حدوث تجديدات عقلية أو فنية فى أرفع درجات السمو ولا يمكن تقليدها ، يؤكد الذين ظهرت على أيديهم أنها أتهم عفواً بدون إجابة

نظر فيها ، ولا أقل محاولة منهم لإحداثها بل لم تكن تخطر لهم على بال . وهى تظهر شذوذا وبدون تمهيد . وقد تمر أجيال دون أن يظهر فى أى بقعة من الأرض عبقرى واحد . وأصحاب العبقرية فى مجموع تاريخ النوع الإنسانى يعدون على الأصابع . وقد اعتبرها الفلاسفة الأقدمون حالا علوية لا شأن للعقل فيها . فقد قال أفلاطون :

« العبقرية حال إلهية مولدة للإلهامات العلوية » .

وليس المعاصرون لنا بأقل من الأقدمين إكبارا للعبقرية ، وجنوحا إلى نسبتها إلى الذات الإلهية . فقد قال فولتير وهو الفيلسوف النقاد الكبير :

« من شروط العبقرية أن يكون فيها ابتكار ، فهذه الخاصة للابتكار هى التى تعتبر منحة إلهية » يريد أن لا عمل للعقل فيها كما ستراه هنا .

وقال العبقرى المشهور فيكتور هوغو :

« لدع ما هو من عمل المخ للمخ ، ولنشهد بأن عمل العبقرية نفحة فوق القدرة الإنسانية ، تستخدم فى بروزها للعيان الإنسان نفسه » .

هذا رأى الفلاسفة والعباقرة أنفسهم ، والعلم الطبيعى يؤيدهم فيما ذهبوا إليه ، ويقرر بأن العبقرية منحة من الطبيعة نفسها لا تحصلها دراسة ، ولا يوجدها تفكير . جاء فى دائرة معارف القرن التاسع عشر :

« إن الإلهام العبقرى لا يأتى من طريق التحريض ولا بالإرادة ، ولا بإطالة الروية » . وجاء فيها : « إن كل ابتكار فنى يصحبه عنصر (موهوب) من الطبيعة نفسها . وهذا العنصر لا يستطيع الإنسان أن يوجده بجهوده الذاتية » .

وقال الفيلسوف الكبير (تين) : « Taine »

« العبقرية هبة لا تستطيع أن توحيها أية دراسة ولا أية مثابة ، فإذا عدمت هذه الهبة استحال العاملون إلى مقلدين وعَمَلَة » إلى أن قال : « فإن تحط هذا العامل الخفى بالأسماء الجميلة فتسمه وحيا أو تدعه عبقرية كنت محسنا ومصيبا فيما تفعل » .

وقال الفيلسوف الألمانى (هيجل) فى كتابه (علم الجمال) :

« أعمال العبقريّة تحدث بذاتها من طريق الإلهام المفاجيء ، فالعمل العبقري لا يتحصل عليه بالتعلم ولا يقبل التوريث ، فهو هبة من العبقريّة وكفى » .

وقال الأستاذ الكبير الدكتور (بيير جانيه) المدرس بجامعة السوربون :

« العبقريّة قبل كل شيء إلهامات ، وأعني بذلك حالات عقلية لا يستطيع الحس الباطني ولا الذات نفسها أن تدعى أنها تملكها ، فهي تحدث على غير علم مناها ، ولا تستطيع إرادتنا أن توحيها » .

هذا ويشهد العلم بأن العبقريّة أمر خارق للعادة . جاء في دائرة المعارف الإنكليزية الكبرى (بريتانىكا) في الطبعة الأخيرة لسنة ١٩٢٩ قولها :

« العبقريّة شيء خارق للعادة على وجه الإطلاق ، وأرقى حتى من القوة العلمية الفائقة » . إلى أن قالت : « وهى موهبة فذة لا تقبل التفسير محصورة فى كلمة العبقريّة » .

وقرّر العلم أيضاً أنها مما لا يمكن تعليله بالقوانين الأدبية المعروفة ، فقالت دائرة معارف لاروس للقرن العشرين : « إن جميع النظريات تخيب وتفشل إن أريد فهم حقيقة العبقريّة » . وقالت : « العبقريّة لا يمكن أن تعلل بقوانين » .

وأثبت العلم أيضاً أن العبقريّة غير إرادية ، جاء فى المعجم العصري للغة والعلم المطبوع بنيويورك قول الأستاذ (هازلت) :

« تختلف الألعية عن العبقريّة كما تختلف المقدرة الإرادية عن المقدرة غير الإرادية » .

ونص العلم كذلك على أن الإنسان يملك الألعية ولكنه لا يستطيع أن يملك العبقريّة ، فهى التى تملكه وتسخره فيما تريد إظهاره بوساطته ، جاء فى المعجم العلمى المتقدم ذكره بقلم الأستاذ (لوييل) :

« الرجل الألعى يكون مالكا للألعية كما يملك الكثير من الأدوات ويستخدمها فى تأدية ما يريد صنعه ، ولها حد تقف عنده ، ولكن الرجل العبقري يكون مملوكا للعبقريّة ، وهى تحوله إلى كتاب أو إلى حياة على ما يشاء هواها » .

نقول : إن مذهب العلم في العبقريّة ، وحيرته في تعليلها ، وتصريحه بأنها خارقة للعادة ، وأنها مما لا يعلل بالنظريات ، ولا يمكن التحصل عليها بالدراسة ولا بالتفكير ، وأنها تملك صاحبها وتسخره لأغراضها ، كل هذا يعتبر اعترافا صريحا بأن أرق مظهر للإبداع الأدبي والمادى يعطاه الإنسان من غير طريق العقل ومنافذ الحواس الجثمانية ، ولا يمكن الحصول عليه بالوسائل العلمية والعملية المعروفة .

ويجب أن يضاف إلى هذا ما شاهده العلم نفسه من الخوارق للعادة في المجالات العقلية والنفسية ، فإن ذلك يساعدنا على تذليل العقبات التي تقف في سبيل التذليل على وجود مرتبة النبوة ، وتقرب إلى عقولنا إمكان الوحي .

للأستاذ البسيكولوجي الانجليزي (ميرس) (Myers) مدرس علم النفس بجامعة كامبردج كتاب كبير أسماه (الشخصية الإنسانية) (Human Personality) ، ترجم إلى الفرنسية وغيرها ، نقتطف منه بعض ما أورده ، فإن فيه ما يدل على وجود خصائص نفسية عند بعض الناس تكشف عن حقائق خطيرة ، لا يجوز لمن يعالج مسألة النبوة والوحي جهلها .

قال الأستاذ (ميرس) : « كان للمستتر بيدلر خاصة تكاد تلتحق بالمعجزات ، فإنه كان يعيّن على البديهة العوامل التي إذا ضرب بعضها في بعض أنتجت عددا مؤلفا من سبعة أو ثمانية أرقام . فإذا سئل مثلا : ما هما العددان اللذان إذا ضرب أحدهما في الآخر أنتج العدد ١٧٨٦١ ؟ أجابك على الفور بأنهما ٣٣٧ و ٥٣ ، وهو يقول إنه لا يدرى على أية حال يأتي بهذا الجواب ، فكانت الإجابة عنده كأنها غريزة طبيعية » .

وقال الأستاذ ميرس : « كان للمستتر (فان دوتيك) وهو في السادسة من عمره خاصة في الحساب العقلي ممتازة زالت بعد سنتين ، ولم يكن يدرى على أى أسلوب تسير في نفسه هذه الأعمال الحسابية » .

وقال : « كان (بوكستود) يحل مسائله وهو يتكلم حرا فيما يريد الكلام فيه ، مما هو خارج عن الحساب الذي ألقى إليه » .

ونقل عن العالم البسيكولوجي والشاعر الكبير (سوللى برودوم) الفرنسي

أنه قال : « حدث لى فى بعض الأحايين أنى كنت أبجد فجأة برهان نظرية هندسية ألقيت لى منذ سنة وذلك بدون أن أعيرها أقل التفات » .

وقال نقلا عن العلامة الرياضى المشهور (أراغو) : « اعتدت أنى بدل أن أجهد نفسى فى فهم مسألة فى الجلسة التى ألقيت لى فيها ، كنت أسلم مؤقتا بأنها صحيحة ، فإذا جاء اليوم التالى دهشت من فهمى كل الفهم ما كان قد ظهر لى معضلا فى اليوم السابق » .

وقال نقلا عن الفيلسوف الكبير (كوندياك) : « إنه كان غالبا يجد أن عملا لم يتم بالأمس قد تم اليوم فى عقله بدون جهد منه » .

وقال : « إن المسيو رينه الشاعر ذكر للدكتور (شابانيكس) بأنه ينام غالبا وهو يعمل قطعة من الشعر لم تتم فيستيقظ فيجدها تامة » .

وقال راويا ما قاله الموسيقى (فنسان دندى) المشهور عن نفسه : « بأنه يرى غالبا وهو فى حالة اليقظة التامة خاطرا سريعا لموضوع موسيقى ، فيحاول بجهد عظيم من العقل أن يضبطه ، كما يفعل الإنسان إذا أراد أن يتذكر مناما » .

قال الأستاذ ميرس : « وقد كتب الشاعر المشهور (موسيه) الفرنسى عن نفسه يقول : « أنا لا أعمل شيئا ، ولكن أسمع ما يلقى لى فأنقله ، فكأن إنسانا مجهولا يناجبنى فى أذنى » .

ونقل ميرس أيضا عن الوزير الشاعر الكبير (لا مارتين) قوله : « لست أنا الذى يفكر ، ولكن هى أفكارى التى تفكر لى » . يريد أنه لا دخل لعقله الواعى فى الشعر الذى يعمله .

قال : « وكان (سانت ساينس) مثل سقراط يسمع ما تلقىه الروح الملازمة له إليه » .

قال : « وقد ذكر المسيو (دوكوريل) وهو القصصى الفرنسى المشهور إلى الأستاذ (بينيه) بأن أشخاص أقاصيصه بعد أن تظهر فى عقله بعد جهد منه عظيم ، تصوير مستقلة عنه فتتكلم ضد إرادته ، وعلى الرغم من التفاته إليها ، وتتوالى

أمامه عند ذاك أدوار قصته بدون جهد يبذله ولا حركة إرادة ، ولا يكون عليه إلا كتابة أقوال تلك الشخصيات وجمع ما يرى . وإذا حدث أن انقطع عن النظر إلى تلك الشخصيات لسبب كعمل آخر أو نوم ، استيقظ فوجد روايته تامة في عقله . قال : وكان إذا تشاغل عن النظر إلى الرواية التي تمثل أمامه سمع بأذنيه أحاديث أشخاصها » .

ونقل الأستاذ (ميرس) ما كتبه القصصى الانجليزى المشهور (وردستورث) في كتابه (الفاتحة أو تطور عقل شاعر) قال :

« أشعر بضباب باطنى يتحول إلى إعصار ، فأشهد أن قوة بالغة الحد تخترع القطعة وتميل بها هكذا وهكذا إلى كل جهة . هذه القوة الهائلة تنبع من صميم روحى على هيئة البخار الكثيف الذى يغطى السائح المنفرد فجأة . فأشعر إذذاك بأنى هلكت ، فأقف ولا أستطيع أن آتى بأقل جهد يخلصنى مما أنا فيه » .

هذه مشاهدات محسوسة وأقوال مأثورة عن كبار العلماء والمؤلفين ، ساقها الأستاذ الكبير (هـ . و . ميرس) لإثبات وجود عقل باطنى فى الإنسان له اتصالات روحانية فى عالم فوق هذا العالم ، لا يشعر به الإنسان العادى ، ولكن يشعر به بعض ذوى الاستعداد لذلك الشعور ، وقد رأيت أنهم من كبار العلماء ، وأجلاء الفنانين ، وأنا لا أريد أن أثبت مما أنقله أن البوة عبقرية ، أو هى من نوع الحوادث التى سردناها هنا ، ولكننا سقنا ما سقناه للتدليل على أمرين عظيمين :

(أولهما) وجود الهداية والتعليم بدون وساطة العقل العادى والحواس كما تدل عليه حياة الحيوان بجملتها وتفصيلها ، والعبقرية بما آتت الناس من الابتكارات التى لم يَهْد إليها عقل ، ولم يَحْم حولها فكر ، على حال حارقة للعادة .

(ثانيهما) وجود اتصالات روحانية باطنية تمد الإنسان بعلم ، وتسعفه بهداية ، من غير طريق العقل العادى ، ولا من منافذ الحواس الخمس ، تقريبا للوحى من عقول الناس ، فقد اشتد شكهم فيه إلى حد أن كذبوا بالنسب وهى أعظم عوامل الانتقالات الفكرية والاجتماعية للنوع الإنسانى ، وقد ابنت عليها أكبر الأحداث التى غيرت مجرى الشؤون العالمية فى جميع الأدوار الانقلابية . وليس مما

يعقل أو يناسب كرامة النوع البشرى أن تكون هذه العوامل العلوية البعيدة الأثر في حياته ، قد قامت على أكاذيب متعمدة ، أو أوهام فكرية .

ومن العبث المحض أن يثبت الباحث الطبيعى إلهاما تبعته القدرة الإلهية في أحقر الحشرات ، وينفيه عن النوع البشرى ، وهو في أشد الحاجة إليه في أول عهده بالحياة الاجتماعية ، وفي أثناء تطوراته في أدوار تلك الحياة المتعاقبة .

وإننى أظن بأنى بما أثبتته هنا قد قربت للعقول حدوث الوحي لمن صرحوا للناس بأنهم أنبياء أو مرسلون ، وحققت الحوادث صدقهم فيما دعوا إليه وحذروا منه .

وليس هذا كل ما نستطيع أن نقدمه للعقلية العصرية من المقررات العلمية المقربة للوحي من العقول ، فإن لدينا مقررات علمية أخرى نرجو أن بدلى بها في العدد المقبل إن شاء الله (*) .

★ ★ ★

الشكوك في إمكان الوحي وعلاجها بالفتوحات العلمية الحديثة

الشك من الصفات العقلية التي نشأت في الإنسان مع العقل نفسه ، وهو ككل صفاته الأدبية نشأ ساذجاً ، ثم تطور بتطور الإنسان في النظر والتفكير . ولما ولدت الفلسفة أصبح أساساً للبحث فيها ، ولكنه لم يكتسب كل قوته إلا على عهد الفلسفة اليونانية ، حيث تكثرت المعقولات ، وتداخلت مناهج البحث فيها ، فكان ذلك داعياً لعلم من أعلامها وهو أرسطو أن يضع أداة للتدليل وهو المنطق .

ولكن صفة الشك لم تبلغ أوج سلطانها إلا على يد (رُنيه ديكارت) الفيلسوف الفرنسي ، فقد جعله أساس مذهبه ، واعتبر بذلك مجدداً في أسلوب البحث عن الحقيقة في القرن السابع عشر .

في أثناء هذه التطورات العقلية تولدت في النفس الإنسانية نزعة جديدة أساسها زيادة التثبت ، بوضع المعقولات على قرار مكين من الأدلة المحسوسة ، وما دفع بالنفس إلى هذا الموقف الخشن إلا ما ظهر للباحثين في العلوم من أن كثيراً من المسلمات المنطقية تحكّمات فرضها على العقول الجاهل بالكون ونواميسه ، وعمدوا إلى وضع منطق دَعَوهُ بالعلمي ، جعلوا أساسه أن كل معقول لا يؤيده شاهد من الوجود المحسوس لا يجوز وضعه في المُدْرَكَات اليقينية . فإن كان مما يقتضيه العمل العلمي فلا بأس من تسميته افتراضاً علمياً ليمثل بجانب افتراضات أخرى ، حتى إذا حظي بشهادة محسوسة رُفِعَ إلى درجة المسلمات العلمية . وَضَع هذه القاعدة (فرنسوا بيكون) الفيلسوف الانجليزي المتوفى سنة (١٧٢٦) وهو صاحب الدستور العلمي الذي يعتبر سداً منيعاً في وجه الأهواء والأوهام التي قد تتسرب إلى العلوم اليقينية فتفسد كيائها وتلحقها بالأساطير .

ولقد غلا حَفَظَةُ هذا الدستور كما غلا جميع حفظة النظم ، فجعلنا من الدرجة التي وصل إليها العلم في القرن التاسع عشر نهاية لا محل وراءها للجديد ، وحملهم الغلو في تقديس ما وصلوا إليه إلى اعتبار ظنّيات أعلامهم أصولاً يقينية . فلما ظهر

مذهب لامارك في تسلسل الأنواع الحية ، وتألق نجمه في أوائل القرن التاسع عشر ، اعتبره علماء ذلك العهد الكلمة النهائية للعلم لكشف سر أكبر مسألة بيولوجية ، وصاروا يَسْتَجْهَلُونَ كل من يجرؤ على التشكيك فيه . فلما ظهر مذهب دارون بعده بنحو ستين سنة ، افتتن به العلماء ودخلوا فيه وتركوا مذهب لامارك من أجله ، وَغَلُّوا فيه غُلُوءًا عظيمًا حتى عدّوا كُلَّ من لا يقول به غيبًا . ولكن لم تمض عليه ثلاثون سنة حتى تبين لكثير من كبار العلماء وَهْنُ أصوله الأولية ، فتسللوا منه وعاد كثير منهم إلى مذهب لامارك ، ومنذ عشرين سنة تركوا المذهبين وتمسكوا بمذهب (دوفريس) العالم الهولاندى ، وهو يشايع إيمان الإلهيين ، فإنه أثبت بالتجربة أن الأنواع تنشأ طَفْرَةً متولّدة من أنواع قديمة ، حاصلة على جميع مقوماتها بدون تطور تدريجى في آماذ طويلة ، ولا بسبب تأثير البيئة فيها . وفى الوقت نفسه أدركوا أن العلم الذى وصفوا أصوله باليقينيات قرنين متوالين لا تقوم كثير من أصوله إلّا على افتراضات حتى فى العلوم الرياضية . ارجع إلى ما كتبناه فى مقالات كثيرة فى هذا الموضوع ، وما أَلَمْنَا به فى مقالة (منطق الدين) فى العدد السابق .

هذه التطورات المتتابعة فى المقررات العلمية أثرت أعمق تأثير فى عقلية المشتغلين بالعلوم الكونية ، وأورثتهم أدبا عاليا حيال الوجود المحسوس ، وما عسى أن يكون فى ثنياه من القوى المجهولة . فبعد أن كانوا يتعصبون لأصوله المقررة عندهم تعصبا يأباه العلم نفسه حتى عارضوا أصحاب المكتشفات الحديثة معارضة عنيفة انتصارا لتلك المقررات ، أصبحوا يرحبون بالمجددين فى العلم ، بل يرجون أن يكثر عديدهم ليستطيعوا سد الثُّلَم التى أحدثتها الانقلابات المتوالية فيه ، حتى لم يأنفوا عندما حدثت حادثة خارقة للعادة فى أمريكا ^(١) أن يحققوها ، وأن يعلنوا صحتها وصحة أمثالها ، وكانوا لا يطيقون أن يسمعوا بوجود شئ فى الكون غير المادة وقوتها ، ويرمون من يقول غير هذا بالبله أو بالوقوع تحت تأثير العقائد الموروثة .

إن موقف العلم والذين يعبّون من منهله كان قبل الخمسين السنة الأخيرة

(١) حادثة ظهور أمور روحانية محققة فى منزل بمدينة هيدسفيل .

موقف خصومة لكل معقول لا يمت إلى المادة بسبب . فكانت مسألة الوحي من المسائل التي يدحضها العلم بكل شدة ، ويعدها من أبعد المحالات العلمية ، ثقةً منه أن ليس وراء المادة عالم أرق منها ، بل ليست الروح البشرية التي تعتبر آية الخلق ، إلا مظهرًا من مظاهر المادة .

وقد تغير موقف جمهور كبير من أعلام العلماء اليوم حيال مسألة الروح الإنسانية وعلاقتها بعالم علوى وراء الحس ، واستمدادها منه قوةً وسلطانًا لا تحصل عليهما في عالم المادة مهما توسعت في علاقتها به . وكان الباعث هؤلاء العلماء على تغيير آرائهم ، إكبابهم منذ نحو تسعين سنة على البحث في النفس الإنسانية من طريق التنويم المغناطيسى والذهول الذى يقع فيه بعض الناس فيصرون به أداة لحدوث ظواهر خارقة للعادة ليس لهم فيها أقل تأثير .

فالتنويم المغناطيسى الذى كشفه الدكتور مسمر الألمانى (١٧٣٣ - ١٨١٥) ، واعترف بوجوده علميا بعد جهاد مائة سنة للحصول على هذا الاعتراف ، قد أثبت أن للإنسان عقلا باطنيا أرقى من عقله العادى كثيرا ، وأنه وهو فى تلك الحالة يرى ويسمع من بعد شاسع ما يحدث وما يقال ، ويقرأ من وراء حجب ، ويخبر عما سيحدث ، مما لا توجد فى عالم الحس أقل علامة لحدوثه . شاهد هذه الأحوال ملايين من الناس حتى أصبحت أمرا لا يمكن الجراء فيه .

ولكن علماء كثيرين لم يقفوا عند هذا الحد ، فلم يكتفوا بالدرجة الأولى أو الثانية لهذا التنويم بل تجاوزوها إلى حدود بعيدة منه ، فشاهدوا أن العقل الباطن يزداد سموا عما شوهد عليه فى درجات النوم الأولى ، ولا يستمر خاضعا لإرادة المنوم . وبالتوغل فى درجات التنويم توصل المجربون إلى درجة تخرج فيها روح الوسيط من جسده ، وتمثل إلى جانبه غير مرئية ، بينما يكون الجسد فى حالة موت حقيقى لولا علاقة خفية بينه وبين الروح . وقد توصل هؤلاء العلماء إلى تحقيق أمور روحانية - والمنوم فى تلك الحالة - أثبت لهم أن الروح مستقلة عن الجسد كل الاستقلال ، وأنها لا تنحل بالخلاله ، وتتصل وهى متجردة عن المادة بالأرواح التى سبقتها إلى ذلك العالم .

وقد عُلم من هذا أن الروح ، عندما يعترى صاحبها نوم طبيعي أو صناعي ، تتصل في عالمها الروحاني بأمثالها من الأرواح ، ولما تستيقظ لا تذكر شيئاً من ذلك لعدم تدخل المخ الجثائي في هذا الاتصال .

أما حالة الذهول التي يقع فيها بعض الناس ، فيصحبها حدوث ظواهر روحانية تعتبر من الخوارق التي لم يكن ليحلم بحدوثها العلماء ، استعصت على كل تعليل مستند إلى عوامل مادية ، وقد استحضر لشهودها أكثر مشعودي الأرض ، فشاهدوا بأنها ليست من الشعوذة في شيء ، ولكنها حوادث روحانية ، لا أثر فيها للمهارة اليدوية .

إتني بإمامي هنا بهذا الفتح العلمي لا أقصد الدعوة له بالذات ، ولكنني أقصد منه أن جمهوراً كبيراً من أكبر علماء الأرض أصبحوا يعتقدون بوجود عالم روحاني ، وبوجود اتصال وثيق بينه وبين الروح الإنسانية ، وأن ذلك يظهر بوضوح في حالة النوم المغناطيسي وحالة الذهول الذي يقع فيه بعض الناس بسبب مرض أو بسبب استعداد عصبي فيهم . ولو كانت هذه التأكيدات من هؤلاء العلماء كلامية فلسفية ، لما سمحت لنفسي بالاستناد إليها في بحث أخذت على نفسي أن أعتمد فيه على العلوم اليقينية . نعم إن هذا الفتح العلمي لم يعمّ جميع علماء الأرض ولم يصبح فرعاً من العلم الرسمي ، ولكن الحم الغفير الذي بحثه منهم واعترفوا به في مدى تسعين سنة ، وفي كل أمة متقدمة ، يفتّ في عضد المادية ، ويُطأ من كبريائها ، ويشكك المشايخين لها . على أن من لم يقل به من العلماء لم يتسنّ له فحصه . وليس فيمن وُفق لفحصه واحد أعلن احتقاره له أو استند إلى علم في دحضه . قال العلامة الطبيعي الكبير مكتشف ناموس الانتخاب الطبيعي كدارون في كتابه : (الآيات والمذهب الروحاني في العصر الراهن) : « أنا على اتصال بتاريخ هذه البحوث وكل ما يكتب فيها ، وقد زججت بنفسي فيها منذ عشرين سنة فلم يتفق مرة واحدة أن رأيت رجلاً بحثها بحثاً جدياً واقتنع بصحة الظواهر الروحية ، ثم عاد ففقد ثقته بها وأعلن أنها مبنية على الخداع والتدليس » .

ونحن لأجل إحاطة هذه البحوث بالاحترام الواجب لها في نظر القارئ ، ننقل لهم فدلكة من تاريخ اشتغال العلماء بدراسة المساطر النفسية على أسلوب العلم الحديث

فنقول :

تاريخ تأسيس جمعية المباحث النفسية في إنجلترا سنة ١٨٨٢ .

جاء في كتاب الشخصية الإنسانية « The Human Personality » للعلامة الأستاذ (هـ . و . ميرس) « H . W . Myers » مدرس البسيكولوجيا في جامعة كامبردج ما يأتي :

« حوالى سنة ١٨٧٣ حيث كان المذهب المادى قد أوغل في البلاد حتى وصل إلينا ، وبلغ أوج سطوته على العقول ، اجتمع ثلّة من الزملاء في كامبردج وأجمعوا رأيا على أن هذه المسائل العويصة المتنازع فيها ، (يريد المباحث الروحية) ، تستحق التفاتاً وجهداً جدياً أكثر مما عولجت بهما إلى ذلك الحين . وكنت أرى أنا أن محاولة جديرة بهذا الاسم لم تعمل إلى ذلك الوقت للبت في هل نحن أهلّ أو غير أهلّ للإلمام بشيء يتعلق بالعالم غير المرئى ؟ وكنت مقتنعا بأنه لو أمكن معرفة شيء من ذلك العالم على أسلوب يمكن العلم أن يقبله ويحفظه ، فلا يكون ذلك بالتشقيب في الأساطير القديمة ، ولا بوسيلة التأمل فيما بعد الطبيعة ، ولكن بواسطة التجربة والمشاهدة ، وبتطبيقنا على الظواهر التي تحدث فينا أساليب المباحث المضبوطة نفسها ، فإنها منزهة عن الهوى ، ومُتَرَوِّى فيها ، أقصد بها تلك الأساليب التي نحن مدينون لها بمعارفنا عن العالم المرئى المحسوس .

« فالمباحث التي يجب علينا عملها لا يمكن أن تقتصر على تحليل ساذج للأسانيد التاريخية ، أو التي صدرت عن هذا الوحي أو ذاك مما حدث في الزمان الماضى ، ولكن يجب أن تؤسس قبل كل شيء - ككل بحث علمى بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة - على تجارب يمكننا تكرارها اليوم ، مؤملين أن تزيد عليها غدا ، فلا يمكن أن تكون إلا مباحث مؤسسة على هذه القضية وهى : « إذا كان يوجد عالم روحانى ، وكان هذا العالم الروحانى موجودا في أى عهد كان ، وكان قابلا لأن يظهر ويُستكشف ، فيجب أن يكون كذلك في أيامنا هذه » .

« فمن هذه الوجهة وبالجري على هذه الاعتبارات العامة ، واجهت الجمعية التي أنا عضو منها هذه المسألة » .

ثم أخذ الأستاذ ميرس يسرد التجارب التي عملها وعملها غيره مما لا سبيل إلى نشره هنا ، ثم قال :

« ما هي الأدلة التي تحملني على الاعتقاد بأن كل هذا ليس بصحيح ؟ هذا سؤال يجب أن يضعه كل إنسان نصب عينه إذا توصل إلى التحقق ، بغير طريق التأمل ، من الجهل المطلق الذي هو عليه بمهية الوجود الحقيقية .

« إنى أعترف في كل حال بأن معارفى فيما هو مرجح أو غير مرجح في الوجود لم تظهر لى كافية لرفض مشاهدات يظهر لى بحق أنها حقيقية ، وأنها مع ذلك ليست مناقضة لمشاهدات وأصول عامة أكثر منها تأسيساً . ومهما كان مجال المشاهدات العلمية واسعا فإنه - حتى باعتراف ممثلى العلم الرسمى - ليس إلا نظرة عجلى في العالم المجهول وغير المتناهى للنواميس الطبيعية » انتهى .

هذا هو تاريخ تكوّن جمعية المباحث النفسية بلوندره سنة ١٨٨٢ ، من أقطاب العلم في إنجلترا ، ولا تزال باقية للآن ، وقد جمعت من التجارب النفسية ما وقع في نحو أربعة وخمسين مجلدا ، وهو ذخى علمى لم يوجد له مثل قط في أى عهد من عهود العقلية الإنسانية . فإذا أراد قراؤنا أن يدركوا مقام هذه الجمعية في نظر رجال العلم ، فليقرءوا ما كتبه عنها الأستاذ الكبير ولیم جمس في كتابه إرادة الاعتقاد « La Volonté de Croire » ، وهو مدرس علم النفس بجامعة هارفارد بالولايات المتحدة ، قال في الصفحة ٣١٣ :

« إن جمعية المباحث النفسية التي يمتد عملها في إنجلترا وأمريكا ، قد سمحت بأن يتلاقى العالمان العلمى والروحانى في مجال واحد . وإنى أعتبر أن هذه الجمعية مهما كانت وظيفتها محدودة سيكون لها نصيب كبير في ترتيب المعارف الإنسانية . فلهذا أستحسن أن أفضى إلى القارئ بنتائج أعمالها بإيجاز فأقول :

« إذا صدقنا الجرائد وأوهام الصالونات ، خيل إلينا أن الضعف العقلى وسرعة التصديق هما الرباط المعنوى الجامع بين أعضاء هذه الجمعية ، وأن حب العجائب هو الأصل المحرك لها . والواقع أنه يكفى أن نلقى نظرة واحدة على أعضائها لدخض هذه التهمة . فإن رئيس هذه الجمعية هو الأستاذ سدجويك « Sidgwick »

المعروف بأنه أشد الناس شكيمة في النقد ، وأعصاهم قيادا في الشك بجميع البلاد الانجليزية . ووكيلاها المستر ارثر بلفور والأستاذ ج . ب . لنجلى ، سكرتير المجمع العلمي . ويمكن التنويه من أعضائها العاملين بالأستاذ ريشيه الفيزيولوجي الفرنسي الخطير . وتشمل قائمة أعضائها رجالا آخرين كفايتهم العلمية أشهر من نار على علم . فإذا طلب إلي أن أعين جريدة علمية تكون مصادر أغلاطها مُتَقَاةً بأدق أساليب التحييص ، فاني أنوّه بمحاضر جمعية المباحث النفسية . فإن الفصول الفيزيولوجية التي تنشرها الجرائد الخاصة بهذا العلم ، لا تبلغ في دقة النقد مبلغ دقة هذه المحاضر المذكورة ، حتى أن صرامة الأساليب الكشفية التي طبقت منذ عدة سنين على شهادات بعض الوسطاء ، كانت بحيث توجد اختلاف الآراء في باطن الجمعية نفسها » انتهى .

وقبل أن تتألف هذه الجمعية حمل الرأي العام المجمع العلمي الانجليزي على تأليف لجنة لفحص الظواهر النفسية وتمحيصها ، فندبت ثلاثة وثلاثين علماً من أعلامها للقيام بهذه المهمة العلمية . فبدلوا في تحقيق هذا الموضوع ثمانية عشر شهراً ، ثم حرروا تقريراً إجماعياً وقع في ٥١٤ صفحة ، وطبع في أكثر اللغات الحية . جاء في آخره ما نصه :

« عقدت هذه اللجنة اجتماعاتها في البيوت الخاصة بالأعضاء لأجل نفى كل احتمال في إعداد آلات لإحداث هذه الظواهر أو أية وسيلة من أى نوع كانت . » وقد تحاشت اللجنة أن تستخدم الوسطاء المشتغلين بهذه المهنة ، أو الدين يأخذون أجراً على عملهم هذا ، لأن واسطتنا كان أحد أعضاء اللجنة ، وهو شخص جليل الاعتبار في الهيئة الاجتماعية ، وحاصل على صفة النزاهة المطلقة ، وليس له من غرض مالى يرمى إليه ، ولا أية مصلحة في عيش اللجنة .

« كل تجربة من التجارب التي عملناها بما أمكن لمجموع عقولنا أن نتخيله من التحولات ، عُملت بصبر وأناة . وقد دبرت هذه التجارب في أحوال كثيرة الاختلاف ، واستخدمنا لها كل المهارة الممكنة لأجل ابتكار وسائل تسمح لنا بتحقيق مشاهدتنا ، وإبعاد كل احتمال لنزوير أو توهم .

« وقد اكتفت اللجنة في تقريرها بذكر المشاهدات التي كانت مدركة بالحواس وحقيقتها مستندة إلى الدليل القاطع .

« وقد بدأ نحو أربعة أحماس أعضاء اللجنة تجاربهم وهم في أشد درجات الإنكار لصحة هذه الظواهر ، وكانوا مقتنعين أشد اقتناع بأنها كانت إما نتيجة التدليس أو التوهم ، أو أنها تحدث بحركة غير اعتيادية للعضلات ، ولم يتنازل هؤلاء الأعضاء المنكرون للغاية عن افتراضاتهم هذه إلا بعد ظهور المشاهدات بوضوح لا تمكن مقاومته في شروط تنفى كل فرض من الفروض السابقة ، وبعد تجارب وامتحانات مدققة مكررة ، اقتنعوا مضطرين بأن هذه المشاهدات التي حدثت في خلال هذا البحث الطويل هي مشاهدات حقة لا غبار عليها إلخ » .

هذا ما ورد في ذيل ذلك التقرير الضخم ، ولسنا في حاجة لأن نقول إن هذا أكبر حدث سُجِّل في تاريخ العلم . ومن العبث المحض أن يتوهم متوهم أن الحقيقة تضع أو أن التدليس يروج بين يدى ثلاثة وثلاثين رجلا من أعلام العلم المتمرسين على النظر والتحصيل وتمييز الغث من السمين في كل ضروب البحوث البشرية .

ولقد كان لهذا التقرير أثر عالمي عام ، فهبَّ أُلوف من العلماء والفهاء في جميع ممالك الأرض لبحث هذه الخوارق ، وألّفوا لما مئات من الجمعيات ، ونشروا مثلها من المجلات ، ووضّعوا فيها أُلوفاً من الكتب ، ولا تزال هذه المؤسسات قائمة إلى اليوم ، والاهتمام بها يزداد على نسبة كثرة ما يعمل فيها من التجارب والبحوث ، وقد أقيمت لها خمس مؤتمرات عالمية في لوندرة وباريس وغيرهما ، أصدرت تقارير ضافية ترجمت إلى اللغات الحية .

هذا ولو أردنا أن ننقل شهادات أعضاء المجامع العلمية ، ورؤساء الجامعات ومدرسيها ، والفلاسفة والصحفيين والمحامين ، وجميع من فحصوها من كبار العقول ، لا يقتضى ذلك منا مجلدا ضخما ، ولكننا نكتفى بما تقدم فإن فيه بلاغا للمفكرين .

غرضنا من الإلمام بهذه المسألة :

لسنا نقصد بما نشرناه في هذا الموضوع أن ندعو إليه ، ولكننا نقصد منه أن

نثبت للذين غرّتهم الفلسفة المادية فوقفوا عند حدودها فيما يقررون ، والذين يظنون أنه ليس في الوجود شيء فوق ما يعرفون ، أنهم مخدوعون ، فإذا لم نظفر إلا بتشكيكهم ، وتشكيك من يتأثرون بكتاباتهم فيما هم جامدون عليه ، فهذا كسب لنا عظيم .

على أننا نرجو أن يحملهم هذا الشك على ترك خيالاتهم بالقليل من المعرفة التي حصلوها ، وعلى التأسي بأقصاب العلم المعاصرين في التواضع وفي الامتناع عن نفى ما لم يحيطوا بعلمه . وإن لهم في مثل العلامة الكبير السير وليم كروكس أسوة حسنة ، فإن هذا الرجل الفذ حصل على كل ما يمكن الحصول عليه من ألقاب الشرف العلمية ، وتولى رئاسة المجمع العلمي البريطاني ، وقد قال في خطبة له فيه ، كما ورد في مجموعة خطبه صفحة ٨ :

« من بين جميع الصفات التي عاونتنى في مباحثي النفسية ، وذلت لى طرق اكتشافاتي الطبيعية ، وكانت تلك الاكتشافات أحيانا غير منتظرة ، اعتقادی الراسخ الصحيح بجهلى . وأكثر الذين يدرسون الطبيعة يستحيل أمرهم عاجلا أو آجلا إلى إهمالهم الكلى لجانب عظيم من رأس ما لهم العلمى المزعوم .

إلى أن قال : « ولست بأسف من الحدود التي تضعها أمامنا الجهالة الإنسانية ، بل إلى اعتبارها منشطا منقادا . إلى أعتقد بأنى لست أنا وليس أحد سواى أهلا لأن نحكم بأن شيئا بعينه ليس بموجود فى الكون » (تأمل) .

كذلك لهم أسوة بمثل الأستاذ الكبير (شارل ريشيه) عضو المجمع العلمى ومدرس الفيزيولوجيا فى جامعة الطب الفرنسية ، فقد قال فى مقدمة كتبها لكتاب (الظواهر النفسية) تأليف الدكتور (ماكسويل) النائب العام فى بوردو من فرنسا ، قال :

« يجب على الإنسان مع احترامه العظيم للعلم العبرى أن يعتقد بقوة أن هذا العلم العبرى مهما بلغ من الصحة فهو لا يزال ناقصا نقصا هائلا .

ثم قال : « لماذا لا نصرّح بصوت جهورى بأن هذا العلم الذى نفخر به إلى هذا الحد ، ليس فى حقيقته إلا إدراكاً لظواهر الأشياء ، وأما حقائقها فتُفُلت منا ولا تقع تحت حواسنا ، وأن الطبيعة الحقيقية للنواميس التى تقود المادة الحية أو

الجامدة تتعالى عن أن تلم بها عقولنا ؟

إلى أن قال : « فالأولى بالعالم الصحيح أن يكون متواضعا وجريئا في آن واحد ، متواضعا لأن علومنا ضئيلة ، وجريئا لأن مجال العوالم المجهولة مفتوح أمامه » .
نتيجة ما تقدم :

يرى قراؤنا مما قدمناه أن العلماء المنصرفين لدراسة الكون والكونيات ، قد ظهر لهم عقب حدوث اكتشافات خطيرة لم تكن تخطر لهم ببال ، أن حدود العلم لا تزال بعيدة عنهم ، وأن كل ما حصلوه منه لا يعدو العلاقات الموجودة بين بعض ما يقع تحت حسهم من الموجودات . أمّا كُنْه تلك الموجودات وحقيقة النواميس التي تدبرها ، فلا يزال أمرهما مجهولا . وقد تجلّى لهم أن من الحماقة وضع حد للممكنات ، والتكذيب بما لم يحيطوا بعلمه من المجهولات .

ثم يرى قراؤنا أيضا أن طائفة من أمثال هؤلاء العلماء ، قد وُفّقوا منذ تسعين سنة ، عقب ظهور حوادث محققة تدل على وجود عالم وراء العالم المحسوس ، إلى التنقيب عن حقيقة ذلك العالم ، جارين على أسلوبهم العلمى من المشاهدة والتجربة ، فوقفوا على أمور لم يكن يدور في خلد أحد أن أقطاب العلم المادى يعودون فيثبتون وجودها وقد سبق لهم نفيها ، والتشنيع على القائلين بها من الشئون الروحانية .

ولسنا نريد أن نثبت إمكان الوحي بالاستناد إلى اكتشافات هؤلاء العلماء في عالم ما وراء الطبيعة ، فقد أثبتنا وجوده بالحس من الغرائز التي طبعت عليها الحيوانات ، ومن حوادث العبقريات ، ولكننا نستأنس بها في بحثنا هذا ، إدلالا على أن الإنسانية قد اجتازت دور الافتنان بالماديات ، وبدأت تدخل إلى عهد من الحياة تتفق فيها فتوحات الروح من طريق النبوة ، وفتوحات العقل من طريق العلم ، فتستقيم على الجادة التي توصلها إلى كمالها المرجوّ لها ، خالصة من الشبهات الرائنة على الصدور ، والشكوك المحيرة للعقول (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأزهر ، المجلد العاشر ، الجزء الثالث ، شهر ربيع الأول سنة ١٣٥٨ هـ .

حظّ الأمم من النبوة قديماً وحديثاً

يحيط بتاريخ النبوات كثير من الغموض ، فإن من اشتهر منهم في التاريخ العام ، وعُرفت سيرهم ، وضُبطت تواريخهم ، عدد لا يذكر بجانب من لم تُعرف أسماؤهم ، ولم تصلنا أخبارهم . وقد دلت العلوم الاجتماعية على أن الجماعات البشرية في جميع أدوار وجودها صدرت في حياتها الدينية عن تعاليم مقررّة أفضى بها إليها رجال منها ، أطلقت عليهم ألقاباً مختلفة من كهنة وبطارقة وموابذة ومعلمين ، بل وآلهة وأنصاف آلهة ظاهرين بأجساد بشرية إلخ ، ولكن بسبب الظلمات الخيِّمة على تواريخ تلك الأمم لم تعرف أسماء أكثرهم ، ولم يمكن نقد ما أتوا به من التعاليم ، وتقدير قدرها من الناحية الفلسفية ، وتمييز من يصح أن يحشر منهم في زمرة الأنبياء ، لسلامة تعاليمهم من ضلالات الوثنية ، ومن يتعين الزجّ بهم في قبيل الدجاجة والمشعوذين ، وطلاب السلطان والمال باستغلال جهل الجاهلين .

ليس هذا موطن تحقيق تاريخي لتمييز الصادقين من الأنبياء الكذبة ، ولكننا نلفت نظر القارئ إلى حقيقة ذات دلالة بعيدة المدى في فهم مرمى العاطفة الدينية ، وهي أن العالم كله متمدّنه ومتوحّشه ملتفّ حول النبوة في جميع مظاهرها ، لا تشذ منه جماعة في أى عهد من عهود التاريخ ؛ فأينما أجلت بصرك شرقاً وغرباً ، وشمالاً وجنوباً إلى القرن العشرين ، وفيما قبل التاريخ ، فلا تصادف غير أم وشعوب وقبائل معوّلة في توفية أخص حاجاتها الروحية على النبوة . فهل هذا التعلق الشديد بالنبوة أثر من آثار السذاجة الإنسانية الأولى توارثتها الأجيال فأصبحت حاجة نفسية لا بد من توفيتها على حال من الأحوال ؟

يقول الماديون : نعم ، ويقول الاعتقاديون : لا . فأى الفريقين أهدى سبيلاً ، وأقوم قِيلاً ؟ الماديون بحكم أصولهم مضطرون لإنكار النبوة واعتبارها شعوبة وتديسا وخداعاً ، ولحسبان الملتفين حولها سذجاً مخدوعين ، وغفلاً مأفونين .

هذا تعليل قليل الكلفة ، سائغ في نظر الذين لا يهمهم تحقيق الأمور ، ولكن

الذى أوتى نعمة التثبيت يصعب عليه أن يتحلل من النظر في أمر جلل كأمر النبوة بكلمة يلفظها لا يعرف مبلغها من الصحة .

كل الأنبياء مشعوذون مزورون ، وجميع الخلق سُذَّج مَأْفُونُونَ ! لو صَحَّ هذا لكان أفضح طعن يمكن توجيهه إلى الجبلَّة الإنسانية ، وإلى الطبيعة التى كونتها فى رأيهم على هذه الشاكلة . فإن كائناتنا تستوعب حياته نفسيةً من هذا الطراز ، ويتسلط عليه وهم بهذا القدر من الخطر ، ويستمر مئات الألوف من السنين فى هذا الضلال العقلى ، يعتبر وجوده شؤماً على الأرض التى يعيش عليها ، ويعد أفضل منه الحيوان الأعجم بما لا يقدَّرُ .

هنا يمكن أن يقول لنا واحد من أنصار هذا رأى : رُوَيْدُكَ قَلِيلًا ! أليست القبائل والجماعات قد تناحرت ولا تزال تتناحر لنصرة صنم من الأصنام ، أو لتأييد وهم من الأوهام ، فهل الأصنام والأوهام مما يجب أن يتعصب له إلى هذا الحد ؟ وهل تاريخ الحروب الدينية إلا سلسلة من هذه الاندفاعات الجنونية ، وراء الأوهام النفسية ؟ فإن شئت أن تنظم الدرارى مدحا فى تقديس هذه النفسية البشرية ، فافعل ، ولكن لا تنتظر أن يخفف النقد العلمى من شدته لأى اعتبار من الاعتبارات .

فأجيبه بقولى : لقد قُرِّبت لى البعيد ، وكفيتنى مؤنة سرد الأسانيد الدالة على سمو النفسية الإنسانية ، واسترخاصها حياتها الأرضية فى سبيل غرض لا يمت إلى المتع الجسدية بسبب . إنك نظرت إلى السبب المباشر للتناحر ، فوجدته ماثلاً فى نصرة صنم من الأصنام ، أو وهم من الأوهام ، ولكنك لم ترتفع عن هذا الحضيض لتشرف على الدوافع الحقيقية الباعثة على تأييد الأصنام أو الأوهام . إنك لو فعلت لرأيت أن الباعث هَمٌّ بعيد الشأو ، على القدر ، سامٍ السمِّ كله ، وهو اختراق الحجب الأرضية ، للوصول إلى عالم الروح المحض ، والخير البحث .

لا يعيب هذا الاندفاع الإنسانى أن يكون باعته المباشر صنم أو وهم ، فقد يكون منشؤهما جهلاً أو سذاجة ، وهما عرضان يزولان وتحل محلهما عقائد صحيحة ، وقد تعود فتَحَرَّف تلك العقائد الصحيحة ، وهلم جرا ، ولكن الباعث الذى يهيب بالإنسانية إلى الجهاد فى سبيل الروح دائب على العمل ، لا يمل ولا ينى

في دور من الأدوار .

يجب أن يُجَرَّد هذا الباعث الروحاني من كل ما يلابسه من عقائد باطلة ، وضلالات عارضة ليتمكن رؤيته على حقيقته ، وتقدير طبيعته ، ومعرفة مدى تأثيره في ترقية النوع البشري وتحريره من بهيميته .

أما رأيت في خلال تاريخ النوع البشري أن هذا الباعث العالی حمله على تقييد إطلاقه ، وتهذيب أخلاقه ، فعد العدل فضيلة ، والظلم رذيلة ، واعتبر البذل محمداً ، والإمساك مذمة ، وعد التواضع مكرمة ، والتكبر مأثمة ، وحسب المساواة مفخرة ، والتميز معرة ؟

فإن قلت : كل هذا أوجبه - على قول الداروينيين - ما غرس في طبيعة الإنسان من غريزة الاجتماع ، فهي التي دفعته قهراً للتخلق بما يحفظ وجود الجماعة من الأخلاق الفاضلة ، فتخلق بها قهراً ، وبالإدمان عليها ، كما تقتضيه حاجة الاجتماع ، انطبعت في ضميره ، فإذا نظر إليها المتأمل السطحي ظنها صفات فطرية علوية ، وما هي في حقيقتها إلا ضرورات اجتماعية اقتضتها الطبيعة الأرضية ولا أثر للروح فيها .

نقول : كل هذا الكلام معلول ، فإن الاجتماع ليس بحاجة من الأخلاق إلا للقدر الذي عليه التمل والنحل والذئاب والفيران ، وهذه الأنواع كلها ولدت مفطورة على ما يحفظ وجودها الشخصي والنوعي بدون كسب ، فكان يكفي الإنسان أن يولد مفطوراً على مثلها ويقف منها حيث وقفت ، أما وهو لم يقف منها عند حد ما يستدعيه الاجتماع ، فتراها يزيدها كل يوم تهذيباً ، عاملاً على إنشاء جو أدنى حوله يبين به مادية الطبيعة ، حتى إنه ليحاول أن يخرج نوعه من سلطانها ليعيش في ظلال آدابه وأخلاقه ومدنيته ، بمعزل عن خشونتها وصرامتها ، فإن هذا كله لا يستدعيه قيام الاجتماع ، ولا هو بحاجة إليه . ألسنت ترى ألوفاً مؤلفة من الجماعات قائمة في الأرض على أخلاق السباع والذئاب والدببة ؟ فأى عامل دفع الإنسان لما وراء حاجة الاجتماع ، فدرس الأصول حتى قتلها خيراً ، وسرى في سرائر المبادئ حتى لم يدع جنواً من أحنائها يمكن أن تنزوى فيه حقيقة حتى مدّ مسباراه إليها ، وسلط

عليها من تدبره نورا كشافا فأدركها ، ولم يأل في إضافة ما يجده من أسرار العدل والإنصاف ، وخفايا الآداب والأخلاق ، إلى ما سبق له تسجيله منها ، حتى أصبح لديه كنز منها اتخذها مثلا أعلى لا يزال يحن إليه ، ويود أن يصيبه تطور أدبي جديد فيضطره إلى التعويل عليه .

ما هذا الحنين من الإنسان إلى المثل الأعلى من الاجتماع ، وفيه تقييد للحرية ، وتحديد للحقوق ، وتكاليف على الأقوياء ، وواجبات على الممتازين ، وحقوق للضعفاء ؟

ما هو العامل النفساني السامي الذي يجعل الإنسان يتمنى أن لو أصبح الناس كلهم متساوين في الحقوق والواجبات ، في مجتمع لا أثر فيه للاعتبارات والامتيازات ، بل ما هو ذلك العامل السماوي الذي يجلب بعض النفوس في الإيثار ، فينزلون لإخوانهم عما يملكون ، وليس في القانون ولا في حاجات الاجتماع ما يدعو إليه ؟

إن قلت : إن كل هذا دعا إليه التوسع في توفية حاجات الاجتماع ، قلت لك : فإن كثيرا من الناس فكروا في الزهد حتى كان أحدهم يكتفى من الغذاء ببضع تمرات أو تينات ، ومن اللباس بعباءة يجمع حافتها بخلال ، وآخرين آثروا اعتزال الجماعة ضنا بأنفسهم على موبقات الاجتماع ، وغيرهم شغلوا أنفسهم بالعبادة حتى قد لا تصادف الواحد منهم إلا راكعا أو ساجدا ، فهل كان هذا كله من توليدات غريزة الاجتماع التي يقول بها الداروينيون وهي لا تمت إلى الاجتماع بأدنى سبب ، بل تنافيه في نظر الكثيرين من العلماء ؟

تأييد الفطرة الإنسانية لتعاليم الأنبياء :

ماذا حمل الأنبياء للأمم من التعاليم ، وأى شيء أفادوه المجتمعات المختلفة في خلال العصور ؟ إن بضاعة الأنبياء معروفة في كل زمان ومكان ، وهي تلطيف خشونة الطبيعة البشرية ، وقهر ميولها البهيمية ، وإدخالها في حدود الاعتدال ، وتوجيه الشخصية الإنسانية وجهة الخير ، والسمو والصلاح ، وذلك بلفت نظر الناس إلى أن للكون صانعا قديرا حكيما ، وأن لهم روحا قدير لها الخلود في حياة بعد هذه الحياة ، وأن العدوان الذي يرتكبه الإنسان في حياته الأرضية ، ضد

الآداب والحقوق الخاصة والعامة ، يحاسب عليه في تلك الحياة ، وقد دان الناس كلهم لهذه العقائد حتى لم يصادف قديماً ولا حديثاً أمة بغير دين ، فعلام يدل هذا العموم والشمول ، حتى والإنسانية في أحط الأدوار ؟

ألا تدل على أنها مطبوعة على الانعطاف إليها ؟ وهل في الدين إلا واجبات وتكاليف وإثارات وتضحيات ؟ فلو كان الإنسان طينا محضاً لما هوى إلى هذه التعاليم ، وللفظها كما يلفظ كل ما لا يشعر بميل فطرى إليه .

وقد بلغ نحو ألف وخمسمائة مليون نفس اليوم من المدينة شأوا لم تكن تحلم به الجماعات التي سبقتها في الوجود ، ومع هذا فهي لا تزال تدين بنبوة أربعة أو خمسة رجال مضى على أقربهم عهداً نحو أربعة عشر قرناً ، ولم يستطع أبوه الماديين ، رغماً عما كتبوا في صرف الناس عن هذه النبوات ، أن يحولوا عنهم غير عدد محصور من القارئ مع أن في تعاليم بعض هؤلاء الأنبياء ما يُكرِّه إلى النفوس الحياة الأرضية ، ويُعَدُّ المتع الجسدية رجساً من الأرجاس ، فإن فيهم ، وليس من أقلهم أتباعاً ، من يقول إن جميع المطالب البدنية أقدار لا تليق بكرامة الإنسان ، وأن ليس ينجيه منها إلا الفناء في الله . وفيهم من يقول ، ولا يقل عن سابقه في عدد الأشياء : من ضربك على خدك الأيمن فأدر له الأيسر ، ومن سرقك رداءك فأعطه قميصك .

فما السر في بقاء هذه الأديان إلى اليوم سائدة على الأمم المتقدمة رغماً عما أصيب به أكثرها من التحريف والتصحيف والتأويل ؟ السر علبة عاطفة علوية على الفطرة البشرية الأرضية ، فهي تدين بهذه الأديان على ما فيها لأنها تتنسم من خلال تعاليمها عَرَفَ الوحي السماوى الذى تولاه في طفولتها ، وقومها في شببتها ، وعزَّاه في شيخوختها ، ولا يزال ينفحها في سويداء قوادها بما يربُّها ويكملها .

العوامل النفسية الخفية في حياة النبوات :

يشد الكتاب الماديون في ضرورة إبعاد فكرة النبوات من العقلية الإنسانية ، بحجة منافاتها للعلم من ناحية ، وعدم حاجة الاجتماع إليها من ناحية أخرى . ويغفلون عن أن العلم اليوم قد أثبت النبوات بأدلة لا تقبل النقض ، وما حيلتنا فيمن جمدوا على ما هم عليه ، ولم يبالوا بما جد في العلم من الفتوحات التي أقامت ألوفاً من

العلماء وأقعدتهم في أربعة أرجاء المعمور ، ولا تزال تفعل في النفسية الفلسفية الأفاعيل ؟

وأما زعمهم بعدم حاجة الاجتماع إلى النبوات فينمّ عن جهل عظيم بطبائع الاجتماع ، فإن المجتمع كالجسم الحى ينفى بقواه الذاتية كل ما ليس به حاجة إليه . أما وهو ما ينفي التعلق بالنبوات رغما عن جميع الصوارف التى تستخدم لصرفه عنها ، فذلك يدل على أنه لا يزال به حاجة إليها . فيجب على كل باحث فى أطوار الإنسان أن يدرك سر تمسكه بها رغما عن جميع الشبهات التى أثّرت حولها . وإذا شئت أن نفضى إليك بما انتهى إليه علمنا فى هذا الشأن فأليك :

لا جدال فى أن العلوم والفنون قد آتت الإنسان بكل ما هو فى حاجة إليه من مقومات الحياة ، وهى دائبة على إيتائه منها بما لا يدع له معها حاجة إلى المزيد ، ولكنها قد عجزت إلى اليوم عن إيتائه بأعز مطلوب لديه ، وهو (العزاء) الذى لا بد منه حيال ما ينتابه من صروف الأيام ، وكوارث الحداث فى الأهل والنفس والمال .

ماذا يغنى الإنسان أن يحاط من طُرف الصنائع ، وتُحفّ الفنون ، وبدائع المخترعات بما يجعل حياته طيبة هنيئة ، وبما يحبه فى استبقائها واستدامتها ، ويزيده تشبثا فيها ، وولوعا بها ، وهو لا يلبث أن يصاب له عزيز عليه بمرض فيعجز عن علاجه نطس الأطباء ، ثم يحتطفه الموت من جانبه فلا تقوى قوى العالم كله على تخليصه من أنيابه ! فإذا شيعه إلى مثواه فى الأرض ، وعاد يكيه ويندبه أياما وشهورا ، وبدأ يعاود حياته العادية فى وسط هذا النعيم المذنى العظيم ، بوغت بكارثة أخرى من هذا النوع فى عضو آخر من أعضاء أسرته ، أو أصيب هو بمرض خطير يفقده لذة العيش ، ويجعله حيا كميّ ، لا يستطيع حراكا ولا همسا ، ويتراءى له الموت كاشرا عن أنيابه بين لحظة وأخرى ، ويدخل إليه الأساة ويخرجون فلا يستطيعون إسعافه بما يعيده إلى حالته الأولى أو ما يقاربها ، وقد يكون فى عنفوان شبابه ، وريق صباه !

هبه قد عُمر حتى بلغ من السن عتيا ، فما الذى يعزيه عن شبابه الذى

تصوحت زهرته ، وأخلقت ديباجته ، وعن قواه التى خارت حتى أصبح لا يستطيع النهوض ، وطالعه وجه الموت شاحبا مزعجا فى كل لحظة من وجوده المتعب المثقل بالهموم ؟

إن هذا العزاء للإنسان حاجة لا تعدلها حاجة عنده ، وقد حاول أن يجدها فى كل ما تسمح له به العلوم والصناعة فعجزت ، وعمد إلى صرف عقله عنها بالصهباء والمزاهر والدفوف فقشلت ، بل زادته إيغالا فى الهموم !

هذه الحاجة الماسة إلى العزاء وجدها الإنسان فى تعاليم النبوات ، فهى التى تتولاه وهو أشد ما يكون احتياجا إلى كلمة طيبة توجه إليه ، وأمل - ولو ضعيفا - يعتمد عليه ، فاضطر أن يلقى على هذه التعاليم ، متربصا بالعلم أن يفتح عليه بما يؤيدها ، وقد ظهرت بوادر هذا الفتح بما اتفق له من بحوث تجريبية فى عالم الروح ، فاكتمست بذلك تعاليم النبوة سلطانا جديدا على العقول ، وكلما تقدمت تلك البحوث ازدادت مرتبة النبوة إشراقا ، مصداقا لقوله تعالى : ﴿ لَاغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ، إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ (١) (*) .

★ ★ ★

(١) سورة المجادلة (من الآية ٢١) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد العاشر ، الجزء الرابع ، شهر ربيع الثانى سنة ١٣٥٨ هـ .

نصيب العالم من رسالة خاتم المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم

لو كانت الحركة التي أحدثها الإسلام انحصرت في بيئتها التي نشأت فيها ، لما ساغ لنا أن نذكر نصيب العالم منها ، ولكنها كما يعلم الناس كافة ، ما عثمت بعد انتقال النبي ﷺ إلى الرفيق الأعلى ، أن اجتازت حدود البلاد العربية شمالا وشرقا وغربا وجنوبا ، متخطية جميع الحوائل التي وضعت أمامها ، وكانت سببا مباشرا لتغيير خريطة العالم في مدة لا تزيد على ثمانين سنة .

لو كانت هذه الحركة ذات صبغة استعمارية باحتة ، لانحسرت بعد بلوغ شوطها الأقصى ، تاركة وراءها أحاديث الفظائع التي ارتكبت لتدويخ الأمم ، ولسلبها ما بأيديها من المال والعتاد ، ككل حركة من هذا النوع حدثت في خلال العصور ؛ ولكن هذه الحركة لم تسكن حتى بعد وصول الفتوحات التي اقتضتها إلى نهايتها التي قدرت لها ، بل حتى بعد طروء الضعف والفتور على بنية الدولة الإسلامية التي تمثلها ، ويجب أن أقول حتى بعد أن ضاع استقلال أكثر الممالك الإسلامية ، واشتد كَلْب الدعاة على أهلها في جميع البلاد الشرقية . وهذا يدل دلالة لا تقبل النقص على أن قوامها عنصر أدنى له وقع عظيم في النفوس ، لبقائه مؤديا مهمته في أثناء دور الفتور الذي أصاب جماعته ، وقد شوهد أنه اشتد وازداد سلطاناً على العقول عندما بلغ هذا الفتور أقصى درجاته في القرن الأخير .

هذا موضوع دراسة علمية لا يجوز إغفالها، بل هو موطن القصد الرئيسي من الرسالة المحمدية ، إذا لم تكشف حقيقته ، وبقيت تحت حجب الإغفال ، استحالت السيرة المحمدية إلى مثل سير رجال التاريخ العاديين ، وبقي معنى الإسلام الذي استوعب كل حياة النبي ﷺ ووجوده ، مجهولا حتى عند أهله الأقربين . ونحن لأجل إدراك هذا القصد مضطرون للرجوع إلى ما كان يفهمه من الإسلام رجاله الأولون ، والجماعات التي تتسارع إلى الدخول فيه من أهل الملل الأخرى . الأمر الذي كان يفهمه المسلمون الأولون من أمر هذا الدين ، أنه ليس بدين

جديد ، ولكنه الدين الأول الذى أوحاه الله إلى جميع رسله فى خلال القرون ، وأفسده القادة بالزيادة فيه والنقص منه ، وتناؤله بالشروح الطويلة ، وإخراجه عن حقيقته بالتأويلات الخيالية ، ليتم لهم ما كانوا يرمون إليه من التسلط على الناس ، وتسخيرهم لمصالحهم الخاصة . ولم يكن فى الأرض دين سلمت أصوله من هذا التحريف ، فخنق كل قبيل لما عليه الكافة ، غير متوقعين أن يكون لهم مخرج منه ، فصبروا على ما هم عليه مستسلمين .

اتفق أنه عند ما نشأ الإسلام كان بجزيرة العرب يهود ونصارى ، نزحوا إليها هربا من اضطهاد الفرس والرومانين ، فأخذوا ، ولا سيما اليهود ، يقدحون فى الإسلام ويحرضون المشركين على مقاومته ، ويشدون أزرهم على ذلك ، ويشيرون بالشبهات عليه . فكان ينزل فى الرد عليهم قرآن يذخض ما يفترون ، ويبين وهنَ ما إليه يستندون . استمروا على ذلك حتى بعد أن أسلم جم غفير من أعيانهم . فاجتمع من شبهاتهم والرد عليها شئ كثير من الحوار ، تجلت فيه الأصول التى يقوم عليها الإسلام ، والمبادئ التى شرع لبيتها فى القلوب ، ويحمل على احترامها العقول ، ويبين ما عليه خصومه من مجافاة المنطق ، ومخالفة الواقع ، والتعويل على الوسوس ، والجمود على الأضاليل . وهذا كله يعتبر أكمل أسلوب للدعاية إلى الحق فى أمم أحيطت بالأباطيل ، حتى كات تختنق فيها فطرتهم الإنسانية ، فتخلط بين ما هو حسن وما هو قبيح ، وبين ما هو ممكن وما هو مستحيل .

ما تبين للأهم من هذا الحوار :

تبين لها من هذا الحوار هذه الأصول :

- (١) شرع الدين لتربية الإنسان وتكميله ، لا لتسخيره وتذليله .
- (٢) دين الله واحد لا يتعدد ، وإنما تعددت الأديان بسبب ما أدخله عليها زعماءها من آرائهم ، وما حملوها من تأويلاتهم .
- (٣) سُخِّقَ العالم الإنسانى كله من أب وأم ، فجميع أفراده إخوان ، وقد انقسموا بسبب كثرتهم إلى شعوب وقبائل ، فيجب أن يتعارفوا ويتآلفوا ، لا أن يتناكروا ويتناحروا .
- (٤) قوام الدين العقل ، ومادته العلم ، وميزانه الدليل ، العقل المطلق من أسر

الأوهام التقليدية ، والعلم القائم على الأعلام الوجودية ، والدليل الخالص من مؤثرات الأهواء النفسية .

(٥) التكاليف الدينية ، مقيسة على الاستطاعة البشرية ، وللعاجز عن أدائها المَعذرة .

(٦) لا وساطة بين الله وعبد ، ولا سلطان لطائفة تنتحل لنفسها هذه الوساطة ، وليس أحد مجلزم أن يتبع رأى غيره ، فهو حر لا يتقيد إلا بما تقتيد به الكافة أمام الشريعة العادلة .

(٧) التقليد غير جائز لأنه كما يكون في حق يكون في باطل ، وفي الاتباع غنى عنه ، ولا اتباع إلا بعد النظر في أدلة المتبوع ، ومحكمة أقواله إلى المنطق والعلم .

(٨) الدين لا يجرم على الإنسان إلا ما يضره ، ولا ينهيه إلا عما يفسده ، ولا يعاقبه على الخطأ والنسيان ، ولكن على العمد والإصرار .

(٩) كل إنسان مسئول عن نفسه ، وعن أعماله ، ومطالب بالدفاع عن ذاته ، لا يغنيه في ذلك لجوؤه إلى ملك مقرب ، ولا انتسابه إلى نبي مرسل ، أو ولي حميم .

(١٠) لا فضل لنفس على نفس ، ولا سلطان لضمير على ضمير ، ولا مزية لأمة على أمة ، فالكل سواء أمام الله ، وإنما التمايز بتقوى الله وطاعته .

(١١) المنح الإلهية سواء أكانت مادية أم روحية حق للكافة على السواء ، تعطى للمستحق لها بلا تمييز بين الأجناس والألوان واللغات .

(١٢) المثل الأعلى للاجتماع أن يكون الناس أمة واحدة ، يدينون بدين واحد ، هو دين البشرية الأول الذى نزل على أسلافهم ، ولكن بعد تجريده من زيادات المتريدين ، وأهواء المتحكمين ، وأضاليل المؤولين ، وأن يكونوا أمة عالمية خاضعة لأحكام العقل ، و متمشية مع فتوحات العلم ، وماضية قُدماً في تحقيق المثل العليا من العدل والإنصاف والمساواة والحرية والاستقلال ، والتطهر من بقايا الوحشية والصفات الحيوانية .

الفرق بين الإسلام والأديان الأخرى في معنى الدين :

هذه بعض الأصول والمبادئ الإسلامية التي يجد الباحث فيها عشرات من الآيات القرآنية تدل عليها نصاً ، وقد دَوَّنتها كتب الشريعة الإسلامية بين دفتها ،

ونبه إليها الأئمة ، وبنوا عليها استنباطهم للأحكام ، ووضعهم للنظم الاجتماعية . وأنت ترى أنها جملة وتفصيلا مخالفة لما كانت عليه الأمم كافة . فقد كانت الجماعات لا تفكر في وحدة الدين ، ولا في صحته أو تحريفه ، فإن ذلك كان موكولا للقائمين به ممن نصبوا أنفسهم مهيمين عليه . وكان الناس يعتقدون ، كما أوهمهم بذلك قاداتهم ، أن الدين لا يُتناول بالعقل ، ولا يتحكم فيه بالنظر ، فإنما هو إيمان تقليدي لا يجوز أن يتردد عقل في قبوله . وكل علم يدفع بصاحبه لتحقيق الاعتقاد وتصحيحه ، وكل فلسفة تستدعي إثارة الشكوك في النفوس ، كانت تعتبر ملعونة يستحق المشتغل بها أن يرمى في النار حيا ليموت على أفضع حالة . أما التكاليف الدينية فكانت في نظرهم من حق المهيمين على الدين ، وعندهم أنه لا يلحظ فيها تربية الإنسان ولا تكميله ، وإنما محض العبودية للخالق ، وكلما كانت أشق على النفس ، وأدعى للإعياء واللغوب ، كانت أفضل .

أما الوساطة بين الله وعباده ، فكانت في نظرهم ضرورة ، لأن رؤساءهم أوهمهم أن ذلك من وضع الخالق نفسه ، وأنهم وكلاؤه في أرضه ، ما يحلونه في الأرض يحل في السماء ، وما يعقدونه في الأرض يعقد في السماء . والطاعة لهؤلاء الوسطاء واجبة ، وتقليدهم أمر لا بد منه بدون نظر ولا نقد ، ولا تطلب دليل ، فذلك كفر !

أما المسؤولية الشخصية فلم يكونوا يقولون بها ، لأن القائمين على الدين هم الذين يجيبون عنهم في الآخرة ، وهم الذين يتولون عند الله الشفاعة لهم .

أما تفاضل النفوس فكان من الأمور المقررة عندهم ، فالذين ينتسبون إلى الطوائف الممتازة من القادة والزعماء والوسطاء ، مفضلون على من سواهم ، ويجب أن يعفوا من جميع التكاليف الاقتصادية والقانونية ، والخدم الاجتماعية .

أما المثل الأعلى للاجتماع فكان في نظرهم ما هم عليه ، وإن كانوا أسرى للتقاليد ، وعُباداً للخيلالات ، وصرعى للأباطيل ، يساقون سوق الأنعام إلى حيث لا يعلمون ، أو إلى حيث يعلمون ولا يريدون .

هذه الأصول التي تولى نشرها القرآن ، ويصلح كل منها أن يكون ثمرة لثورة

اجتماعية ، اجتمعت بين دفتى كتاب ، فتألفت منها روح إلهية قامت بها أمة ، ثم سرت في أربعة أرجاء المعمور لا يصددها شيء ، لأنها مطلب الفطرة البشرية ، وسكن النفس الإنسانية ، ومُتَنَسَّم العواطف القلبية ، فلا عجب أن تبقى حية قوية حتى بعد أن أصاب جماعتها الوهن ، وبرَّح بها الفتور ، فهي حظ العالم كله لاحظ أمة واحدة منه .

وإذا شُوهد أن هذه الروح تزدد على مدى الأيام فناء وقوة ، فلأن كل تَرَقُّق للإنسانية يظهرها ، ويجلى حقيقتها ، ويتولى إذاعتها ، فهي مما لا يعقل أن يضعف أو يزول بتمادى الأيام ، وكرَّ الأعوام .

تعليل سرعة انتشار الإسلام :

إن السرعة التي انتشر بها الإسلام في يثا لا تعرف العربية ، وبدون دعوة منظمة ، قد حيرت مؤرخى العالم الغربى ، وهو حدث في حد ذاته يوجب الحيرة ، لم يدون التاريخ له نظيراً في حياة العالم كله . فالدين الموسوى لم يجاوز في انتشاره أسرة إسرائيل ، ولا يزال في الحدود التي كان عليها من لدن وجوده . والدين المسيحى بقى نحو ثلاثة قرون محصوراً في طوائف مبعثرة ، لم تقم لها دولة ، إلى أن تولى الامبراطورية الرومانية كونستانتين الأول ، وكانت أمه قد ربته على الديانة المسيحية ، فحمل قومه على النصرانية ، وأمر بتعطيم الهياكل والمعابد الوثنية ، واعتبر النصرانية الديانة الرسمية للامبراطورية الرومانية (٢٧٤ - ٣٣٧) . من ذلك الحين قام النصرانى بإرسال بعثات تبشيرية منظمة للبلاد القصية ، استعمل فيها الإلجبار أحياناً . ولما اكتشفت أمريكا في القرن الخامس عشر ، وجدت تلك البعثات مجالا فسيحا لدعوتها ، وخالفت فيها سماحة المسيحية مخالفة صارخة ، وقد دون مؤرخوهم كل ذلك تفصيلاً مما لا موجب لنشره .

ولكن الإسلام الذى يحرم مثل هذا الإلجبار في نصوص صريحة من كتابه : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ ^(١) ، ﴿ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ

(١) سورة البقرة (من الآية ٢٥٦) .

أَحْسَنُ ﴿^(١)﴾ ، ولم تكن له قط إدارة دعاية منظمة ، قد سرى إلى أقصى ما يمكن أن تسرى إليه دعوة ، وبلغ عدد أتباعه في نحو قرن واحد أكثر من مائة مليون نسمة ، ثم استمر تياره في السرعة حتى بلغ إلى ما هو عليه الآن ، مقاوما كل الدعايات السيئة التي تحاط بها سمعته ، ومتغلبا على جميع العقبات التي توضع في طريقه ، مستمرا على ما هو عليه ، واثقا بقوته الذاتية ، ومحدثا نفسه بأن سيكون ديانة العالم كله في يوم من الأيام : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُتَّفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، فَسَيُفْقَرُوْنَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ ^(٢) .

هذه الظواهر الغريبة لا يمكن تحليلها إلا بما ذكرناه ، من أن هذا الدين قد حمل إلى الناس روحا إلهيا ، فيه من قوة السريان ، وعظم السلطان ، ما لجميع الحقائق الخالدة .

اعتبر ذلك في الأمم التي كانت تخالف العرب في لغتها ، ومنها ما كان لها السلطان عليهم كالأمة الفارسية التي كان قد خضع لها العرب آمادا طويلة في العراق واليمن . فإن هذه الأمة العريقة في السؤدد والمدنية بعد هزيمتها في وقعة القادسية تحت قيادة سعد بن أبي وقاص ، بدل أن تشتغل بدس الدسائس ، وتدير المكائد ، وإشعال نار الفتنة في كل مكان ، لإجلاء العرب عن بلادها إرضاء لأنفتها القومية ، أخذت تشتغل بالدخول في الإسلام ، ونشره في ربوعها ، وتعلم لغة المغير عليها وحذقها ، والتبحر في علوم القرآن وفروعها ، فلم يمض عليها سنون معدودة ، حتى كان أقطاب الإسلام من رجالها ، وكانوا قد توزعوا ضروب البحوث النقلية والعقلية واللغوية ، حتى سأل السائلون : ماذا كان يحدث لو لم يتول الفرس والديلم والأجانب عن العربية هذه العلوم الإسلامية ؟

سبب تنافس الأمم على الدخول في الإسلام :

لست أريد التوسع في تفصيل هذه الإجمال ، فهو معروف مقرّر بين أهل

(١) سورة النحل (من الآية ١٢٥) .

(٢) سورة الأنفال (من الآية ٣٦) .

العلم ، ولكنى ألفت نظرهم لهذه الظاهرة النفسية المدهشة ، التى تدل دلالة قاطعة على أن هؤلاء الأقوام تلقفوا مبادئ هذا الدين لما آنسوا فيها أنها منزلة للإنسانية عامة ، لا لأمة خاصة ، وأن كتابها لم يذكر فى مخاطباته أمة باسمها القومى قط ، فلم يقل مرة واحدة : يا أيها العرب ، ولكنه قال عشرات المرات : يا أيها الناس ، ويا أيها المؤمنون . ولما رأوا أيضا أن فى الإسلام غذاء أرواحهم ، وشفاء قلوبهم ، وسكن عقولهم ، ومطمأن نفوسهم . وإنى لا أظن أنه يمكن سياقة برهان أقوى من هذه الظواهر ، على أن أصول هذا الدين ومبادئه كانت ولا تزال حاجة الجماعات الإنسانية .

ومما أعود فألفت النظر إليه ما ذكرته فى صدر هذه المقالة ، من أن أصول الإسلام ومبادئه لا تزال فيها قوة الاستمرار حتى بعد ضعف أهله ، وذبول دولته . وهذه أكثر تحيرا للعقل من سابقتها ، فإن الناس قد اعتادوا أن يفتتنوا بدين القوى ومذهبه وعاداته ، حتى أهوائه وأوهامه ووساوسه وفسوقه ، بل بلاهاته وجنونيته ، واتفقوا على أن يتحولوا عن الضعيف وكل ما يتصل به من عقائد وعادات وتقاليد ، وأن يشنعوا عليها ، ويتشاءموا منها ، وأن يتوقعوا كل سوء من الأخذ بها .

ولست أحيل القارئ من ذلك إلى أمر مستور ، فقد ثبت ثبوتا قاطعا حتى بشهادة دعاة الملل الأخرى ، أن دعاية الإسلام تنجح حيث تخيب جميع الدعايات الأخرى . فلو لاحظت أن البعثات التبشيرية تدعو إلى أديان الأمم القوية ، ذات المدنيات الفاتنة ، وقد حُكمت فى أموال طائلة ، تبذلها تألفا للناس وجذبا لمودتهم ، ولها دور فخمة يسكنها رجالها ، يؤوون فيها من يظهر الميل إليهم ، ويمدونه بالمأكل والمشرب والملبس ، ويختصونه بالحماية بين أهله ومعشره ؛ بينما لا توجد بعثة رسمية للإسلام ، اللهم إلا نفرا من التجار ، أو أفرادا من متسولة الدراويش ، يعيشون عالة على من يدعونهم ، ومع ذلك يتسارع الناس إلى الدخول فى ملتهم ، مفتونين بما يسمعونهم منهم من أصول الإسلام ومبادئه . وهذه الحال كما تشاهد فى أفريقيا ، تشاهد فى آسيا والاقيانوسية ، وكل مكان لا يكلف فيه الانتقال من دين إلى دين تأثيرا سيئا على الحالة الاقتصادية أو الاجتماعية كما هى عليه فى أوروبا وأمريكا . فهذه الظاهرة ذات دلالة قوية جدا على أن أصول الإسلام ومبادئه قد جلبت للإنسانية خيرا لم يجلبه

دين قبله ، ولا أى نظام اجتماعى آخر . فإن الأقوام التى تسكن بلاد العرب وسورية وبلاد الفرس وبلاد ما وراء النهر إلى الصين ، كلها خرجت من وثنية منحطة ذات أصول جاهلية ، إلى دين هو أرق ما يمكن أن يتصوره العقل ، نالوا بسببه مزايا اجتماعية وأدبية لا تحصى . فبعد أن كانت القبائل العربية لا تعرف الوحدة ، ولا تدين لغير القوة ، وكانت الحروب بينها دائمة التسعّر ، تأخت فى دين الله ، وسادها النظام ، ورحل كثير منها إلى الممالك التى فتحها الإسلام ، وساهمت فى بناء مجد المسلمين ، ورفع أعلام مدنيّتهم الفاضلة .

أما الفرس فقد أعاد لهم الإسلام دولتهم وثقافتهم ووحدتهم ، فقد كانوا انتهوا فى أواخر عهدهم إلى مثل العهد الإقطاعى الذى أهلك أوروبا قرونا طويلة ، فكان دخولهم فى الإسلام سببا فى رجوع وحدتهم إليهم ، وزوال أسباب التناحر من بينهم . وعادوا إلى أكمل مما كانوا عليه أيام مدنيّتهم ، وكثر فيهم نبوغ الأئمة الدينيين ، والمؤلفين العلميين ، والكتاب والشعراء المبرزين .

أما الأمم التى وصل إليها الإسلام فى شمال بلاد الفرس وشرقها إلى الصين ، فقد أخرجها الإسلام من غيابة الخمول العقلى ، وصار يدوّن تاريخ الأدب من رجالاتها أسماء لا يزال يعترف العالم بفضلهم على العلوم والفنون والصنائع إلى اليوم .

ولا أحدثك عن الأمم التى كانت لا تذكر فى تاريخ البشر ، إلا فى باب المستعمرات للأمم القوية فى الإسلام كأهم شمال أفريقيا ، فقد تألفت فيها دول ، وقامت فيها مدنيات ، وسجلت لها اسما فى ديوان الجماعات التى ساهمت فى بناء المدنية .

أما مصر التى كان قد أحالها الاستعمار الرومانى إلى جثة مصبّرة ، كما عبر بذلك عنها الأستاذ جول لا بوم ، فى مقدمة الفهرست الذى وضعه للقرآن الكريم ، فقد تنبّهت من رقادها الطويل ، ونفضت عنها غبار خمولها المزمّن ، وعادت أفضل مما كانت عليه فى عهد فراعنتها ، حتى كان من مؤسساتها ما بقى إلى اليوم قبلة أنظار مئات الملايين من البشر ، يقتبسون منه الدين واللغة ، وهو الأزهر المعمور .

ماذا أفاد الإسلام أهل أوروبا من الناحية الأدبية ؟

يخيل إلّى ، وقد انتهيت إلى هذا الحد ، أنك تريد أن تسألنى : وماذا أفاد

ظهور الإسلام أهل أوروبا من الناحية الأدبية ؟ فأجيبك :

ظهر الإسلام في القرن السابع للميلاد في وقت كانت فيه أوروبا في ظلام حالك بشهادة المؤرخين الأوروبيين ، فكان رجال الدين هنالك مستولين على السلطة الدنيوية فوق سلطتهم الروحية ، وقد حملهم تطرفهم في حماية العقول من الشبهات الدينية التي تثيرها العلوم في الصدور على إعلان أنها عدوة الدين ، فقاطعها الناس طائعين ومكرهين ، فنضبت ينابيعها ، وتصوحت أزاهيرها وأقوت مغانيها ، ولم يبق منها إلا ما تمس إليه الحاجة الساذجة .

وكان إذا سولت لإنسان نفسه أن يعيد النظر فيها ، أو أن يبنى رأيا على أصولها ، زُجَّ به في أعماق السجون ، وعُذِّب واستتِيب ، فإن أناب أطلق سراحه ، وإن أصر ألقى حيا في النار !

ظهر الإسلام وأوروبا من أدناها وأقصاها على هذه الحال ، فقفز بعض رجاله إلى أسبانيا فامتلكوها ، وكانت على مثال غيرها من الاستبداد في الحكم ، والتضييق في الدين ، فمضى المسلمون على سجيته في تأسيس المدارس بها ، ونشر العلوم ، وبناء المستشفيات ، وإقامة المراصد ، وفتح جامعاتهم لمن يقصدها من الطلاب ، غير ناظرين إلى أجناسهم ولا أديانهم ولا ألوانهم ، فتنور كثير من أهل الأقطار الأوربية في مواد العلوم ، وقدم إليها طلاب آخرون من بقية الممالك . وكان المسلمون قد امتلكوا أيضا جزيرة صقلية (سيسيليا) في جنوب إيطاليا ، فجروا هنالك أيضا على عادتهم من نشر العلم ، وتشبيد دوره ، فدخل إليها طلاب كثيرون من سكان تلك البقاع . فكان ذلك سببا مباشرا في انتشار علوم المسلمين وآدابهم في أوروبا ، واندست معها أساليبهم في التحصيل ، وأصولهم في التدقيق ، فتنهت هنالك عقول ، وفكرت في مصيرها نفوس ، وأدركت حالتها قلوب ، فكان ذلك ، على قول الأوروبيين ، سببا في نهضة أوروبا الحديثة .

فهل يمكن أن يثبت لنا إنسان ، بأن دينا من الأديان ، أو نظاما من النظم ، عم خيره الأرض ، ونالت كل أمة مه نصيبا مثل ما عمها من الإسلام ، إما مباشرة وإما بواسطة ؟

هذا ولم يتم الإسلام جولته العالمية بعد ، ولا تزال أمم في الأرض لم تبلغها منه

دعوة ، وأُم قد ضُللت فيه تضليلا بعيدا ، ولكنه بما أودع من قوة وحق ، سيتغلب على هذه العقبات كلها حتى يسود العالم كله : ﴿ سُنْرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ (١) .

ربما استغرب باحث أن لا تؤثر أصول الإسلام على سُمُوها هذا في العالم المتمدن ، كما أثرت فيما عداه ، والواقع أن العالم المتمدن الذي استعصى على الإسلام ، هو أعصى ما يكون على العلم نفسه ، الذي كان ثمرة من ثمرات رجاله ، فلا يزال الناس فيه يعيشون على الضد بما يوصى به قانون الصحة ، وما يتطلبه ناموس الأخلاق ، وما يتقاضاهم إياه علم الاجتماع ، وتصيبهم على ذلك المثلثات فلا يرعَوون ؛ فهل يصح أن يقال اعتمادا على هذا : إنهم سيستمرون على مُعاصاة الحقائق ؟ اللهم لا ، فلا بد لهم من متاب ، يوم يحدث تطور أدبي جديد ، فيتغلب العقل على الهوى ، ومتى حدث ذلك ظهرت أصول الإسلام هنالك على أكمل ما هي عليه في أية بقعة من بقاع الأرض ، وتم له الأمر ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴾ (٢) .

وأنا لا أقول هذا لأن الإسلام ديني ودين قومي ، ولكن لأن الأصول التي يقوم عليها ، والمبادئ التي يدعو إليها ، هي النواميس الإلهية الخالدة التي اكتشفها الناس في خلال العصور المتتابعة ، ودلت عليها العلوم اليقينية في أدوار متوالية من الثورات الفكرية ، والانتقالات الأدبية .

إن ديننا يدعو إلى المثل الأعلى من الاجتماع ، وهو أن يتعارف الناس قاطبة ، ويعيشوا إخوانا متكافلين ، لا أعداء متناحرين ؛ وإلى نصب العقل ميزانا لتمييز الحسن من القبيح ، والحق من الباطل ؛ وإلى إدمان النظر والفكر ، وإعمال الروية والبصيرة في اكتناه المجاهيل ، وتمحيص المعاليم ، والبعد عن الظنون والأوهام ، واجتناب الخيالات والوساوس ، والاستماع إلى كل قول واتباع أحسنه ، وتصيد الحكمة حيث كانت ، والإحسان في كل شيء ، وتطلب العلم من معادنه ، وعدم الوقوف منه

(١) سورة فصلت (من الآية ٥٣) .

(٢) سورة ص (الآية ٨٨) .

عند حد ، وعدم التقيد بأحوال الأمم السابقة ، والسير قُدماً إلى الغايات البعيدة ،
والنهايات القاصية ، والتخلق بأخلاق الله في سموها وإطلاقها ، والاتصاف بالحمد
والابتعاد عن السفساف ، ومجانبة الظلم والانظلام ، والعدل المطلق حتى حيال
الأعداء الألداء ، والدعوى على إصلاح العالم ، وعدم الإفساد فيه إلخ ، مما لا يمكن
إحصاؤه ، وقد قامت الفلسفة بتفصيله في الزمان الأخير ؛ قلت : إن دينا يدعو إلى
كل هذه الأصول على إطلاقها ، وفي غاية سموها ، لا يعقل أن يقف من انتشاره
عند حد ، ولا أن يحال بينه وبين القلوب بصد ، والله الأمر من قبل ومن بعد :
﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً ، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا
بِاللهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ ، فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ ، وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ ﴾ ^(١) ، ﴿ أَفَعَيِّرَ دِينَ اللهَ يَتَّبِعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
طَوْعاً وَكَرْهاً وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ * قُلْ آمَنَّا بِاللهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ، وَمَا أُنْزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ
وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ، وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ
رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ ^(٢) (*) .

★ ★ ★

(١) سورة النساء (الآيتان ١٧٤ ، ١٧٥) .

(٢) سورة آل عمران (الآيتان ٨٣ ، ٨٤) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد العاشر ، الجزء الخامس ، حمادى الأولى سنة ١٣٥٨ هـ .

نفسية محمد ﷺ قبل النبوة وبعدها

قلنا في فصل مضى إن النبوة مرتبة روحية يستأهل بها صاحبها أن يتلقى العلم عن الله بدون وساطة العقل والحواس على ضروب شتى ، ويسمى هذا التلقى وحيا . وقلنا إن الوحي رغما عما يثيره ضده الماديون مشاهد محسوس في العالم الحيواني لا يستطيع تجاهله ، ولا قيمة لما علل به أولئك الماديون هذا الوحي الحيواني ، كما أثبتنا ذلك بكل حجة . ثم ألمنا بما كشفه العلم من التنويم المغناطيسى ، وما تجلى فيه من وجود شخصية باطنية للإنسان أرقى من شخصيته العادية ، ليس للإنسان بها أقل علم ، وما ثبت من وجود أفراد من كبار الرجال شهدوا أنهم كثيرا ما هدوا إلى حلول نظرياتهم العويصة فجأة بدون إجابة نظر ، أو أنهم يسمعون بآذانهم ما يجب أن يكتبوه ، أو يرون بأعينهم ما يجب أن يؤلفوه إلخ . ثم ختمنا ذلك بقولنا :

« هذه مشاهدات محسوسة وأقوال مأثورة عن كبار العلماء والمؤلفين ، ساقها الأستاذ الكبير (هـ . و . ميرس) لإثبات وجود عقل باطنى فى الإنسان له اتصالات روحانية فى عالم فوق هذا العالم ، وأنا لا أريد أن أثبت بما أنقله أن النبوة عبقرية ، أو هى من نوع الحوادث التى سردها هنا ، ولكننا سقنا ما سقناه للتدليل على أمرين عظيمين : أولهما وجود الهداية والتعليم بدون وساطة العقل العادى والحواس ، وثانيهما وجود اتصالات روحانية باطنية تمد الإنسان بعلم ، وتسعفه بهداية من غير طريق العقل العادى ، ولا من منافذ الحواس الخمس إلخ » .

واليوم أعالج موضوعا آخر أخص من كل ما تقدم ، وهو نبوة محمد بن عبد الله ﷺ ، فأدرس أولا الأدوار التى سبقت عنده الوحي ، ثم أتبعها بأدلة صدقه ، متوخيا فى ذلك الأسلوب الذى تعهدت بالجرى عليه ، وهو الأسلوب المتفق عليه فى الزمان الأخير فى تحقيق مسائل العلم .

كيف بدأ محمد معيشته كفرد فى القبيلة التى أنجبته :

ولد محمد فى سنة ٥٧١ للميلاد فى أشرف قبيلة عربية وهى قريش ،

ومن أكرم أسرة فيها وهى أسرة بنى هاشم . فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم . وأمه آمنة بنت وهب وهى قرشية أيضا .

توفى والده عبد الله ومحمد جنين فى بطن أمه لشهرين مضيا من الحمل به . وولد فى دار عمه أبى طالب ، وأسماء جده عبد المطلب محمداً . فلما بلغت سنه الرابعة أو أكثر توفيت والدته ، فكفله جده عبد المطلب وكان سيد قريش ، ولم يلبث أن توفى ، فكفل محمداً عمه أبو طالب وعمره ثمان سنين .

ولما بلغت سنه اثنى عشرة سنة بدا لعمه سفر إلى الشام للتجارة فاستصحبه معه .

ولما بلغت سنه العشرين حضر مع قومه حرب الفجار ضد بنى قيس . وكان كسب محمد منذ ألقى على عاتقه أن يمون نفسه ، من رعاية الغنم لأصحابها على قراريط يأخذها .

ولما بلغت سنه الخامسة والعشرين دعتة سيدة ذات مال تدعى خديجة بنت خويلد ليسافر إلى الشام فى تجارة لها ، وكانت تستأجر الرجال لهذا الغرض ، فسافر محمد بن عبد الله إلى ذلك الإقليم مع غلام لها اسمه ميسرة ، فباع واشترى وأربحها ربها عظيما ، فوجدت فيه الرجل القوى الأمين ، فخطبته لنفسها فتزوجها ، وكانت تناهر الأربعة ، اشتهرت بالعقل والتصون . فصار محمد يعمل فى مالها حتى دعى للرسالة .

واتفق وهو فى الخامسة والثلاثين من عمره أن حدث سيل جارف انصدعت منه جدران الكعبة ، وكانت وهنت من حريق كان أصابها قبل ذلك ، فرأت قريش أن تهدمها وتعيد بناءها ، فكان أشرافهم وكبرائهم يحملون الحجارة على أكتافهم تبركا بالعمل لإقامتها ، وكان منهم العباس بن عبد المطلب وابن أخيه محمد بن عبد الله .

ولما جاء وقت وضع الحجر الأسود مكانه تنافس أشراف قريش فى وضعه ، واختلفوا حتى كادت تشب بينهم حرب من أجله . فأشار عليهم أمية بن المغيرة

المخزومي أن يحكموا رجلا منهم يرضون حكومته . فقالوا نكل أمر الحكم لأول داخل علينا . فكان ذلك الأول محمداً ، فأخبروه الخبر ، فبسط رداءه ووضع فيه الحجر ، وقال لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ، فرفعوه على هذا النحو حتى انتهوا إلى موضعه ، فأخذه هو ووضع فيه .

نفسية محمد قبل النبوة وبعدها :

لم يشتهر محمد بن عبدالله قبل مبعثه ، ما عدا الاستقامة الخلقية ، بشيء من المميزات اللسانية والثقافية ، فلم يكن بالشاعر الذي يرزن أوتار القلوب ، ولا بالخطيب الذي يثلب أهواء النفوس ، ولا بالعالم الذي يستهوى شهوات العقول ، ولا بالفارس الذي يلجأ إليه في حماية الحوزة إذا جد الجد في حرب زُبُون . ولم يعرف بشيء مما كان العرب يعولون عليه في منازعاتهم ومكائراتهم ومماناتهم^(١) ومنافراتهم ، فلم يعين مرةً ، بعد تشاور ، قاضيا في نزاع ، ولا فيصلا في خلاف ، ولا مرجعا في مجهول ، ولا حكما في منافرة .

لقد كان لدى العرب رجال يلوذون بهم في المهام التي تطرأ عليهم مناسبة لحياتهم القبلية . فكان لديهم قافةً يتتبعون بهم أثر الحنأة ، ونسّابون يصعدون بالمرء إلى أرومته الأولى ، ومُتَطَبِّبةً يلتمسون عندهم العلاج ، ورُواة يرجعون إليهم في الشعر والكلام البليغ ، ومحكمّون يعوذون بهم في المنازعات ، وكهّان يعتقدون فيهم الاتصال بالروحانيات ، فكانوا يسألونهم عن الغيوب ، ولم يكن محمد في شيء من هذه الخطط كلها ، فعاش بين قومه لا يلفت لأحدهم نظرا ، ولا يستهوى بمظهره العادي لبّا .

اشتغل في طفولته راعياً فلم يَمْتَرز عن زملائه في شيء غير استقامة سيرته ، وكرم شمائله ، وبعده عن السفساف . فلما كبر اشتغل بالتجارة فكان كأوسط أهلها لم يَبْزُر أمثاله في شيء غير أمانته في الأداء ، وعدالته في المعارضة .

كل إنسان كتب له النبوغ في عمل من الأعمال يظهر عليه ميل إليه في طفولته ، فمن قَدَّر له أن يكون شاعراً أو كاتباً أو خطيباً أو حكيماً أو قائداً نَمَّت

(١) مائته : باراه وغالبه ، وبينهما مُماتنة أى مباراة .

فطرته عليه فبدرت منه ، وهو طفل ، ما يدل على ما سينبغ فيه ، ولم يظهر على محمد بن عبد الله ما يدل على ما سيؤول إليه غير مَيَّل كان فيه إلى السكينة والتفكير ، وكلما تقدمت به السن ازدادت حاجته إليهما حتى تأدى به ذلك إلى تمضية أيام بلياليها في غار بقرب مكة يقال له جِراء ، فكان يمضي فيه تارة ثلاثة أيام وتارة سبعة وتارة تسعة وتارة شهرا ، يمكث فيه وحده متفكرا متدبرا .

هذه هي الصفة التي ميزت محمد بن عبد الله عن غيره من أهل جيله ، وهي صفة لا يجوز أن تغفل أو أن يمر بها مرًا ، لأنها مظهر ما استتر في سويداء نفسه من النزوع إلى أفق الروح ، والاتصال بعالم الملأ الأعلى ، وما لازمت هذه الصفة نفساً بشرية إلا وجهتها هذا التوجيه الروحي على قدر ما فيها من قوة . ولقد كانت هذه الصفة مستوعبة شعور محمد استيعاباً لا يدع لغيرها مكاناً فيه ، بدليل لجوئه إلى غار موحش أياماً وليالي متوالية يمضيها في التفكير وتلمس المخرج من الحيرة . من أي ضرب كانت هذه الحيرة ؟ من الضرب الذي يشعل بال الكلمة من أصحاب القلوب ، والبررة من أولى العزم : تخلص النفس من ظلمات المادة وتخلص الغير منها .

ونحن إذا كنا نجعل محامد محمد قبل النبوة لقلّة اكتراث الناس له ، وعدم أبهيم^(١) به ، فإننا نستطيع أن نعرفها بما عرف عنه بعد النبوة والتفاف الناس حوله ، ونقلهم عنه كل شاردة وواردة من أعماله وأخلاقه . والحكم على ما كان عليه إنسان من أحوال وآداب في أول أدواره ، بما عرف عنه منها بعد وصوله إلى قمة المجد ، وبلوغه غاية مرامه ، يكاد لا يعلن الحق ، فإن المعهود عادة أن الإنسان قد يطغيه النجاح ، ويفسد قلبه الفلج ، فيصبح جباراً عنيداً بعد أن كان وادعاً متواضعاً ، ولا عكس . فكل ما دُون عن محمد ﷺ ، بعد مبعثه من شمائل وآداب كانت لا شك له وهو في ميعة الصبا وعدم استكمال سن النبوة .

وقد دُون من شمائله أنه كان وادعاً متواضعاً ، هينا لينا ، يلقي أصحابه هاشاً

(١) أبه للشيء وه أبهاً : فطن له وتنبّه .

باشًا ، لا يترفع عليهم ، بل يؤثرهم على نفسه ، ولا يسمح لهم بتعظيمه وتقبيل يده ، وقد عاش طول حياته متقشفًا مُحْشَوْشًا ، لم يشبع من خبز الشعير الذى كان يفضلُه على غيره . وقد بقى متَّصِفًا بهذه الفضائل حتى اختاره الله لجواره .

قال الحسن بن على رضى الله عنه : سألت هند بن أبى هالة ، وكان وَصَّافًا ، فقلت صف لى منطق رسول الله ﷺ ، قال :

« كان رسول الله ﷺ متواصل الأحران ، دائم الفكرة ، ليست له راحة ، طويل السُّكُت ، لا يتكلم فى غير حاجة ، يفتح الكلام ويحتمه باسم الله تعالى ، ويتكلم بجوامع الكلم ، كلامه فصل لا فضول فيه ولا تقصير ، ليس بالجافى ولا المهين ، يعظم النعمة وإن دقت ، لا يذم منها شيئًا غير أنه لم يكن يذم ذواقًا (أى طعم شيء) ولا يمدحه ، ولا تغضبه الدنيا ولا ما كان لها ، فإذا تُعْدَى الحق لم يقم لغضبه شيء ، (أى لم يقم لدفع غضبه شيء) حتى ينتصر له ، ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها ، إذا أشار أشار بكفه كلها ، وإذا تعجب قلبها ، وإذا تحدث اتصل بها وضرب براحته اليمنى بطن إبهامه اليسرى ، وإذا غضب أعرض وأشاح ، وإذا فرح غضَّ طرفه ، جُلَّ ضحكته التبسم ، يفتّر عن مثل حَبِّ الْعَمَامِ » .

إن هذه النفس الحائرة الثائرة ، التى لم تجد فى العالم المحسوس ما تعول عليه ، وتركن إليه ، فأخذت تلتمس بِلَال غَلَّتْهَا ، وسَكَنَ جيشانها ، فى عزلة الكهوف ، وظلمة المغاور ، وهى محرومة من ملاذ المطاعم والمشارب ، ومتع المكاسب والمآرب ، لهى نفس لم تطيع على غرار هذه النفوس العادية ، ولا تشغلها من المطامع والمطامح ما يشغلها فى محاولاتها اليومية . وإلا فماذا كان ينقص محمدا بعد أن بلغ مبلغ الرجال ، وأصبح له زوجة وأطفال ، وعمل شريف يتكسب منه ، حتى يؤثر على لذات الحياة البيئية ، ومتع المحاولات الاجتماعية فى سن استكمال القوة ، واستتمام الفتوة ، حياة الانقطاع عن الناس ، وتجنُّب معاملتهم فى الفترات التى تسمح له بها أعماله المادية ؟ أكان يتطلع من وراء هذا التزهّد لزيادة موارده المادية ، وتحقيق مطامعه الاجتماعية ؟ إن تحقيق هذين المطلبين لا يكون إلا فى الأسواق العامة ، حيث يكتظ الباعة والشارون ، وفى الجماع والأندية حيث يجتمع العقلاء ويتشاورون ، لا كسر غارٍ على رأس جبل لا يرقى إليه الطير .

لم تكن البيئة العربية بالبيئة التي تحفل بالمسائل الروحية وتعظم مدعى تمثيلها بين الناس ، فلم يكن فيهم مُتَبَيِّلَةٌ ولا متزهدة يعظمهم الناس ويتلمسون بدعائهم البركات ، ولا عباد انقطعوا للعبادة في الصوامع على نحو ما كان عليه أهل الكتاب ، وكل ما كان لديهم من هذا القبيل كهان بدعون الاتصال بالجان ، وما كان لهم من كبير شأن عند العرب حتى يطمع امرؤ في أن يعد من زُمرتهم .

هنا يحار الفيلسوف في تعليل لجوء محمد بن عبد الله ، وقد مهد له طريق الحياة ، إلى غار يمضى فيه أياما كثيرة ، في بيئة مادية محضة ، ليس فيها ما يغرى بالانقطاع للعبادة ولا بالتفرغ للتفكير .

ماذا كان يريد محمد بن عبد الله من وراء هذه العزلة الشاقة ، والعناء الكبير ؟ لا تجد الفلسفة إلا جوابا واحدا ، وهو أنه كان نافرا مما عليه قومه من الضلال البعيد ، كارها أن يشاطرهم هذه الحياة الحيوانية ، فلم ير إلا أن يلجأ للتفكير طلبا للهداية إلى سواء السبيل . مطلب بعيد ، ولكن القلوب الكبيرة تُلهِم أنها مستقر أسرار خطيرة ، ومستودع أنوار يرتد عنها الطرف وهو حسير ، فلتجأ إلى ذاتها تستثير قواها الكائنة ، وتستجش مساتيرها الثاوية في سويداء معناها الصميم .

هذه كانت بداية كل نابغة كبير ، وكل مصلح عظيم .

ولكن فيلسوفنا لا يكاد ينتهى إلى هذه الحقيقة ويفرح بها حتى يعترضه أمر خطير : وهو أن محمدا لم يخرج من غاره نابغة كبيرا ، ولا مصلحا عظيما ، ولكنه خرج خائفا ترتعد فرائضه ، فلجأ إلى داره وهو يقول لأهله : زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي ، فقد كان يشعر ببرد شديد من هول ما ظهر له من الشأن المهول .

هنا يعترف الفيلسوف بالعجز عن فهم ما حدث لمحمد ، ويترك مكانه للبسيكولوجى الخبير . فيتساءل هذا : ما الذى أصاب محمدا حتى اعتراه هذا الذعر الشديد ؟ فيعلم أنه لما خرج من الغار خائفا أتى أهله فقال لهم : ظهر لى شخص وقال لى : أبشر يا محمد أنا جبريل وأنت رسول إلى هذه الأمة ، ثم قال لى اقرأ . فقلت له ما أنا بقارىء ، (أى إني أُمى لا أعرف القراءة) ، وكنت نائما على نَمَطٍ

(وهو نوع من البُسط) فغطّني به (أى غمّه به بأن جعله على فمه وأنفه) حتى ظننت أنه الموت ، ثم أرسلنى فقال اقرأ . فقلت ما أنا بقارىء ، فأخذنى فغطّنى ثانية ثم أرسلنى ، ثم قال اقرأ . فقلت ما أنا بقارىء ، فأخذنى فغطّنى الثالثة ثم أرسلنى ، وقال : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ، إِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِى عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ، عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ ^(١) ، فقرأتها وانصرف عني وقد استقر ذلك في قلبي .

ثم يعلم ذلك البسيكولوجى أن ذلك الشخص لم يظهر لمحمد ثانية إلا بعد أربعين يوما وقد يئس من عَوْدِهِ . فبينما هو يمشى يوما إذ سمع صوتا من السماء فرجع إليه بصره ، فإذا هو الشخص الذى جاءه بالغار جالس بين السماء والأرض . فرجع إلى أهله وهو يرتعد رعبا وقال لهم : (دثرونى دثرونى) أى أدفنوني . فأنزل الله عليه : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، قُمْ فَأَنْذِرْ ، وَرَبُّكَ فَكْبَرُ ، وَتَبَّكَ فَطَهَّرْ ، وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ، وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ، وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴾ ^(٢) إلى آخر السورة . فصعد بأمر ربه وقام بعد أن هدأ روعه يدعو إلى الإسلام سرا ثم أمر باعلان الدعوة فأعلنها ، وما زال جادا فيما هو بسبيله حتى دانت له الأمة العربية قاطبة ولم تَدِنْ لأحد قبله .

ولكن البسيكولوجى لا يعتد بهذا الفلج كله ، ولا يهتم أمره ، والذى يعنيه هو أن يتحقق ذلك الشخص الذى كان يظهر لمحمد ويكلمه أهو صورة ذهنية أم حقيقة لها وجود فى الخارج ؟ لأنه يعلم أن ضروبا من الأمراض العصبية وخصوصا الهستيريا تظهر للمريض بها أشباها لا حقيقة لها .

نعم إن الصور الهستيرية لا نتيجة لها غير إزعاج المريض وإفلاق راحته ، والتأذى به إلى الجنون أو ما يشبهه ، ولكن الصورة التى كانت تظهر لمحمد كانت تهديه للخير ، وتقييمه على الصراط ، وتمده بما يجب أن يقوله لأمتة ليهديها إلى سواء السبيل ، وقد تم لها ما أرادت .

(١) سورة العلق : الآيات (١ - ٥) .

(٢) سورة المدثر : الآيات (١ - ٧) .

يرى البسيكولوجى هذا الفرق كله ولكنه لا يأس من تعليله ، فيذهب فكره إلى الشبح الروحانى الذى كان يظهر لسقراط ، ولا يرحل إلى أشباح أخرى ظهرت ولا تزال تظهر للكثيرين ، لأن شبح سقراط مُجمَع على صحته بشهادة جميع تلاميذ هذا الفيلسوف ومنهم أفلاطون وأكسينوفون . والمعروف عن شبح سقراط أنه كان يظهر له ويُقضى إليه بما يجب أن يقوله أو يعمل ، وكثيرا ما أفضى إليه بأمر مستقبلية وأخبر بها تلاميذه ووقعت . وسقراط هذا يعتبر إمام الفلسفة اليونانية ، وقد رفعه بعض المؤرخين إلى درجة النبوة لنبله وفضله واستقامته .

وفيما نحن بسبيله من أمر محمد ﷺ لا يلبث البسيكولوجى أن يعتقد بملك محمد أكثر من اعتقاده بالشبح الروحانى لسقراط (أولا) لا نفاء افتراض المستيريا فى خاتم البين كما تقدم ، (ثانيا) لثبوت تحقق أمور غيبية كثيرة أفضى بها الملك إلى محمد مثل قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ . سَيَهْزُمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلُّونَ الدُّبْرُ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلَوْكُمْ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ ﴾ ^(٢) ، وقوله : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ ^(٣) ، وقوله : ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ (أى سقف بيته) ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ ؟ ﴾ ^(٤) . وأجل من ذلك كله قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ ، وَلَيَكْبِدَنَّ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ، يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ، وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ^(٥) .

متى آنس صاحبنا البسيكولوجى كل هذا قرر أن ملك محمد ﷺ كان أكثر

(١) سورة القمر ، الآيتان (٤٤ ، ٤٥)

(٢) سورة آل عمران ، الآية (١١١) .

(٣) سولاة غافر ، الآية (٥١) .

(٤) سورة الحج ، الآية (١٥) .

(٥) سورة النور ، الآية (٥٥) .

ثبوتا من الشبح الروحاني لسقراط ، وأجلّ أثرا منه ، ولكنه لا يزال يشك في كنهه هل كان له وجود خارجي أم هو صورة ذهنية لمحمد أوجدتها عقله الباطني ؟ لذلك تراه يعمل على استيعاب جميع مراتب الوحي في أثناء نزول القرآن :

(فأولها) الرؤيا الصادقة في النوم .

(وثانيها) ما كان يلقيه الملك في صدره من غير أن يراه .

(وثالثها) خطاب الملك له عندما كان يتمثل له بشراً سوياً .

(ورابعها) رؤيته جبريل في صورته الروحانية فيأخذ عنه .

(وخامسها) ما كان يلقي إليه بصوت مثل صلصلة الجرس ، وكان هذا النوع أشده عليه فإن جبينه عليه السلام كان يتفصد في أثناءه عرقاً في اليوم الشديد البرد . وإذا اتفق حصوله وهو راكب بركت ناقته على الأرض ، وحدث مرة أن نزل عليه الوحي على هذا الضرب وفخذه فوق فخذ زيد بن ثابت فتقلت عليها حتى كادت ترضها . وقد شوهد أنه كان إذا أوحى إليه على هذا النوع أصابته رعدة وكرب ، وتردد وجهه ، وغمضت عيناه ، وربما غطّ كغطيط البكر (أى الفتى من الأبل) .

كل هذا لا يحمل البسيكولوجي العصري على القول باستقلال جبريل عن شخصية محمد الباطنة ولا يزال يجد نفسه متأثراً بالشبهة التي مؤداها أن نبوته يمكن تحليلها بالأعراض المستيرية . فيرى نفسه مضطراً لأن يتأمل فيما كان يتأثر به من الأعراض عند نزول الوحي عليه ، فيجد ما يأتي :

(١) أن محمداً لم تكن تظهر عليه أعراض عند نزول الوحي عليه إلا عندما كان يلقي إليه بصوت يشبه صلصلة الجرس .

(٢) أن الهذيان المستيري لا يحدث إلا مصحوباً بأعراض ثقيلة من التخطب والاضطراب والصياح والعويل ، وهو ما لم يحصل قط لمحمد حتى في أثقل حالات الوحي عليه .

(٣) أن ما يسبب للهستيريا من الهذيان يحدث في أثناء النبوة ، فإذا أفاق المريض لم يذكر شيئاً مما قاله . وهذا على عكس حالة محمد فقد كان لا ينطق في أثناء الوحي بشيء حتى يتم ، فيعيد كل ما ألقى إليه ويأمر بتدوينه . وقد كان ، حرصاً منه على استظهار ما كان يلقي إليه ، يعيده بلسانه أو يحرك به شفثيه ، فنهاه

الحق عن ذلك بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ، وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ ^(١) ، وقوله ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ، إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ، فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ ^(٢) ، أى إن علينا جمعه فى صدرك فلا تخش أن يفلت منك ، فإذا قرأه عليك الملك فأنصت إليه وتتبع قراءته .

(٤) أن مواضيع الهدىانات الهستيرية ، لا تخرج عادة عن تصورات وهمية تناسب الأعصاب المتعبة المريضة ، كتنخيل المريض رؤية روح شرير يتوعده بالأذى ، أو يتقصده بالقتل ، أو يقلقه بالاستهزاء والتحقير ، ولم يشاهد هذيان هستيرى قط موضوعه نشر فضيلة ، أو إذاعة هداية ، أو الدلالة على مصلحة ، وأت خبر بأن موضوع الوحي الذى كان يتلقاه محمد ﷺ كان أكر شأنًا من كل ما اشتغل به العالم الإنسانى وهو إذاعة الدين الأول الذى أوحاه الله إلى المرسلين الأولين ، حالصا من جميع الأوهام البشرية التى ألصقها به قادة الأمم بغياً بينهم ، وعدوانا على الحقيقة ، وكان ذلك بقصد إصلاح عام للأديان والمعتقدات ندب الحق للقيام بهذه المهمة محمدا ﷺ على فترة من الرسل . هذا عدا عما استتبع هذا الإصلاح العام من دعوة الأمم للتعارف والتآخى ، والإفضاء إليهم بالأصول الأولية للشريعة العادلة ، والأخلاق الفاضلة ، والمدنية الكاملة ، مما يتفق الناس قاطبة على صحته ، ولا يجدون فى أنفسهم حرجا من ناحيته . وقد أثرت هذه الدعوة فسرت بين الأمم سريان البرق ، ومهدت الطريق لأصحابها للحصول على زعامة الأرض ، ولا تزال تبهر العلماء بآياتها ، وتسحر الألباب ببياناتها ، وتفتح القلوب بأدلتها ، حتى قرر أهل البصر أن مآل الناس قاطبة إلى حظيرتها . فإذا كان هذا كله أثر هذيانات هستيرية ، وثوب مرضية ، فماذا أبقيت بعد هذا للوحي السماوى ، والفيض الإلهى ، والإشراقات العلوية ، والاتصالات الروحانية .

(١) سورة طه ، من الآية (١١٤) .

(٢) سورة القيامة ، الآيات (١٦ - ١٩) .

هنا لا يتمالك البسيكولوجى نفسه فيخر ساجدا لله وهو يقول :

اللهم ما أقوى سلطانك ، وأسطع برهانك ، أُمى في أقصى بيئة عن العمران ، وأبعد مكان عن معترك العقول ، ومضطرب النظريات والمبادئ ، وبين ظهرائى أقوام لم يألفوا النظام ، ولم يأنسوا بالوحدة ، مضطرين إلى ذلك بفواعل الطبيعة المحيطة بهم ، وعوامل الحياة القاهرة لهم ، يتدب أن يكون رسولا للناس كافة فيدعوهم للكلمة الجامعة بينهم ، والطريقة اللامّة لشعثهم ، ملوحا لهم بالأصول الحكيمة لتحقيق هذا المطلب الذى لم يطف بخيال فيلسوف ولا مصلح قبله ، مدلا على إمكانه بالأدلة القاطعة ، والأمثال الساطعة ، وضاربا لهم المثل العملى بالقيام بتأليف أمة عالمية ليس فيها ظل من نكرة القومية ، ولا عصبية الجنسية ، ولا ماع من الاختلافات اللغوية واللونية ، وتوزيع العدالة وجميع الحقوق المدنية بين الكافة بالسوية ؛ أمة حالصة من جميع علل الاحتماح ، كالطوائف المتفاوتة الحقوق ، والطبقات المتنافرة الاختصاصات ، والشخصيات المتوارثة الألقاب ؛ أمة كل ما فيها حق للكافة على السواء ، والكافة وحدة لا تقبل الانقسام ، يسودها قانون أصوله الحقوق الطبيعية ، ومبادئه المبادئ الأولية الخالدة التى لا يعترىها تبدل ، ولا يتحيفها انخرام ؛ أمة رأس مالها المعرفة ، وأصل دينها العقل ، وسلاحها العلم ، ووجهتها الحكمة ، وغايتها المثل الأعلى فى الحياة .

أُمى في أقصى بيئة عن العمران ، وأبعد مكان عن معترك العقول ، وعن مضطرب النظريات والمبادئ ، يأتى بكل ما ذكرت على وجه لا محال للشك فيه ، وينصوص صريحة لا تحتل الصرف ولا التأويل ، لا يعقل أن يكون كل هذا من عنده ، ولا بد أن يكون قد تلقاه من عالم علوى لا من هذا العالم الأرضى . لأن هذه التعاليم التى أتى بها محمد خاصة بالأفراد والجماعات والنظم والدستور ، أرقى من أية فلسفة نقلت لنا عن الأقدمين ، وأرقى من جموعها متضافرة متساندة ، وكثير من أصولها سبقت زمانها الطبيعى بعدة قرون ، وبعضها بعد أن ولدت مسبوقة بعدة قرون لا تزال لدى أهلها حلما من الأحلام ، ومن العجيب أن موحى هذه التعاليم يقرر أنها قد سبقت أوانها ، وأنها ستوجد من طريق النظر بعد زمان طويل ، فيُعرف

فضل الكتاب الذى أتى بها فقال : ﴿ سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴾ ^(٢) .
أى دليل على الوحي أقوى من هذا الدليل ؟ (*) .

★ ★ ★

(١) سورة فصلت ، من الآية (٥٣)

(٢) سورة ص ، الآية (٨٨)

(*) محلة الأهر ، المجلد العاشر ، الجزء السادس ، حمادى الآخرة سنة ١٣٥٨ هـ

(٧ - السيرة المحمدية)

مهمة خاتم المرسلين محمد ﷺ

نشرنا في الأعداد السابقة بحثاً في ماهية الوحي وفي إمكانه ، بل وجوده بالفعل في عالم الطبيعة مشاهداً محسوساً ، وفي أن محمداً ﷺ كان واحداً من الذين شرفهم الله بوحيه ورسالته بعد عيسى عليه السلام بنحو ستة قرون ، واليوم نبحت في ماهية المهمة التي كُلف بها محمد ﷺ .

المعروف من الإسلام بنصوص محكمة لا تقبل التأويل ، أن رسالة محمد عامة للناس كافة ؛ وأنه أرسل بالدين الأول الذي أنزله الله إلى المرسلين قاطبة ، خالصاً مما شابه به المحرفون ، وما ألحقه به الشارحون والمؤولون ؛

وأن هذا الدين هو ما تدعو إليه الفطرة الإنسانية ، ويمكن أن يتفق عليه البشر كلهم ، فتصبح ديانتهم واحدة ، وجماعتهم واحدة ، لا طفرة ، ولكن بعد أدوار من التطور تحمهم إلى هذا الموقف حمزاً طبعياً ، تحت تأثير العلم والحكمة ، والمثالات العالمية المربية ؛

وأن الإسلام مجموع من أصول ومبادئ هي المثل العليا التي تتطلبها النفس البشرية ، وتترامى عليها بمجرد إدراكها ، متى خلصت من سطوة الأوهام الوراثة ، وتملصت من سلطة الوسوس التقليدية ؛

وأن محمداً ﷺ هو خاتم المرسلين ، به انتهى دور النبوة ، وانقضى عهد الوحي ؛

وأنه قد عُهد بعده إلى العلم والعقل أن يقوموا على حراسة هذا الذخر الإلهي من عبث العائنين ، وعنت المتنطعين ، وأن يعملوا على إزالة العراقيل دون انتشاره ، ويمهدوا السبيل لإبلاغه غاية سلطانه .

هذه أمور خطيرة أعلنها الإسلام وعمل على تحقيقها ، ولم تكن تدور بخلد أحد من العالمين حتى أئمة الفلسفة أنفسهم ، إذ لم يكن يحث أحد في إمكان وجود رسالة عامة للبشر كافة ، ولم يكن يعرف إنسان أن الله أوحى لجميع المرسلين دينا

واحدًا ، ولا أن التخالف في الأديان إنما حدث بسبب تحريف قاداتها لما أنزل إليهم منها . ولم يكن يتخيل مصلح أن هذه الأديان المتخالفة كلها يمكن توحيدها بإرجاعها إلى أصلها الأول ، فيصبح بذلك للأمم قاطبة دين واحد ؛ ولا أن هذه الأمم ذات القوميات المتباينة ، والمصالح المتعاكسة يمكن أن تتوحد ويكون لها وجهة مشتركة ، باعتبار أن توحيدها أوفى بمصالحها ، وأدعى لريادة رفاقتها .

ولم يكن في الأرض من يتصور المتل العليا في الأصول ، ولا أن في الفطرة البشرية عوامل تحفز النفوس إليها تحت تأثير المثالات العالمية ، والتفاعلات الاحتمالية . ولم يبحث أهل الأديان قبل الإسلام في مدى سطوة الأوهام الوراثية بالعقول ، وتأثير الوسواس التقليدية في القلوب .

كل هذا لم يكن يتردد في العقلية الدينية قبل ظهور الإسلام ، ولم يكن أقطاب الفلسفة يهتمون بذلك من الوجهة الدينية ، فقد كان رجال الدين متبذرين ناحية لا يسمحون لأحد أن يغشاهم فيها إلا لتأدية العبادة لهم ، ولما أقاموه من التماثيل والنصب حولهم ، أما التفاهم معهم على أصل ، أو محادلتهم فيه ، فإن ذلك كان جزاؤه الإحراق بالنار ، أو على القليل كارثة لا يتعش منها أبدا وإن تاب .

ولما كانت كل هذه الشئون ، لو جاءت بها نصوص كتابية صريحة ، تكشف عن أكبر تطور ديني عرفه البشر منذ وجد إلى اليوم ، وتدخل المسألة الدينية في صميم الظواهر الاجتماعية التي تماشى المنطق العلمي ، وتسائر ناموس التطور الطبيعي ، ويكون انتهاء العالم إليها ضربة لازب ، فإن التدليل على قيام الإسلام عليها بالنصوص الكتابية الصريحة لا من طريق التأويل ، يحول الأنظار إلى الإسلام تحويلا لا يأتي من أى طريق آخر ، ويعتبر أقوى دليل على نبوة محمد ﷺ ، لأن عقلا بشريا قل نحو ألف وثلاثمائة سنة ، وفي بيئة لا تنجب مثل هذه المبادئ ، لا يقوى على تصور كل هذه الشئون العظيمة ، وينجح في إقناع جمهور كبير بصحتها ، ثم يحمله على التكيف بها والعمل لسيادتها ، بادلا حياته في سبيلها ، بحيث يؤدي ذلك إلى قبول أم عظيمة لها ، ودعوتهم العالم كله إليها .

بناء على هذه الاعتبارات يصبح مما لا يقبل الجدل أن مهمة محمد ﷺ هي أن يحمل للبشرية كلها دينا عاما ، قائما على أصول طبيعية لا يتأتى هدمها ،

بل لا يمكن الشك في أصالتها ، وفي اتجاه كل المحاولات العلمية والفلسفية إلى الحمل عليها ، مصداقاً لوعده تعالى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ، أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ؟ ﴾ ^(١) .

تنازع أصحاب الأديان لقب الدين العام :

إن قوله تعالى في القرآن : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٢) ، وقوله : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ ^(٣) ، لا يدع محلاً للشك في أن الإسلام أنزل ليكون ديناً عاماً للبشرية كافة ، وقد قام محمد ﷺ بابلاغ قادة الأمم ذلك بكتب أرسلها إليهم يحملها رسل من قبله .

ولكن رجال الديانة الإسرائيلية والنصرانية ينازعون الإسلام هذا الحق ويدعون أن دينيهم سبق الإسلام إلى هذه المهمة العليا ، فلننظر ألهم حق في هذه الدعوى ، أم هي مجرد غيرة متطرفة منهم على دينيهم ، حملتهم على أن يضعوها حيث لا تقوى أصولهما على تبيوتهما هذه المكانة ، وتمكينهما فيها ؟

فأما الإسرائيلية فلا نصّ فيها على أنها هي الديانة العامة التي شرعها الله للناس كافة ، وكل ما فيها أن رجالاً من أحبارها استفادوا مما جاء في القرآن عن الإسلام ، فأرادوا أن توصف بهذا الوصف ديانتهم ، فنحلوها من المهام ما لم تساعدهم على فهمهم هذا آية واحدة من كتابهم ، على حين أنه حافل بما يدل على أنها ديانة أسرة بشرية واحدة ، هي بنو إسرائيل دون سواهم ، وكل ما جاء فيها خاص بها وبمصلحتها وبقوميتها وتقاليدها ، دون نظر لاعتبار آخر ، حتى إنه ليست لليهود دعوة إلى دينهم ، بل لإنهم يكرهون أن يصبأ إليه من ليس من أسرته . فمن تقاليدها أنهم إذا تقدم إليهم راعب في ملتهم ، تلطفوا في رده ببيان ما في ديانتهم من التكليف التي تشق عليه وما ينتظره فيها من

(١) سورة فصلت ، الآية (٥٣) .

(٢) سورة ساء ، الآية (٢٨)

(٣) سورة الأحزاب ، الآية (٤٠) .

الواجبات التي لا يستطيع الاضطلاع بها . فإن أصر بعد تكرار رده على هذه الصورة قبلوا منه أن يتخلق بأخلاق اليهود ، ويتأدب بآداب شريعتهم ، دون أن يكلف غير ذلك (راجع كتاب Le Judaisme لحاخام باريس المطبوع سنة ١٩٣١) .

كل ما يستندون إليه من نص في هذا الشأن ، ما ورد في كتابهم من أن بنى إسرائيل سيكونون محكمين للأمم ، ومربّين للشعوب القوية ، وأنه (قبيل قيام الساعة) سيتفق العالم كله على عبادة الله أتباعاً لديانة بنى إسرائيل ، إذ يكونون قد عقدوا مع الخالق عهداً جديداً ، فيضطر الناس إلى القيام عليه .

نقول : إن هذا القول وحده يكفي في الاعتراف بأن الديانة اليهودية بحالتها الراهنة ليست بديانة عامة ، ولكنها ستكون كذلك ، كما يقولون ، في مستقبل بعيد جداً قبيل يوم الدين . فلا موجب لملاحاة أشياعها في أمر يعترفون بأنه لم يوجد بعد .

وأما الديانة المسيحية فإن أهلها يعتبرونها الديانة الأخيرة العامة ، مستندين في ذلك إلى اشتغالها على البشري بخلاص العالم من اللعنة التي أصابهم بسبب عصيان أبيهم آدم لله ، وأكله من الشجرة التي حرمت عليه في الجنة . فإنهم يقولون إن الله غضب على آدم لعصيانه أمره ، ولعنه وقذف به إلى جهنم ، وورث هذه اللعنة جميع ذريته ، وسيبقوا بعد وفاتهم إلى النار ، إلى أن أراد الله أن يعفو عنهم ، فأرسل ابنه الوحيد يسوع إلى الأرض ، فحملت به مريم جنيماً ، ثم ولدته طفلاً ، فترى ونشأ وأخذ يعلم الناس ويعظهم ويتنصرون على الكهنة والفريسيين من اليهود تنطعهم في الدين وأخذهم بقشوره ، وغفلتهم عما أودع في آيات الكتاب من الأسرار ؛ فحققوا عليه ، ووشوا به ، فقبضت عليه الحكومة وصلبته . وكان في صلبه كما يقول المسيحيون فدية للناس كافة من اللعنة التي كانوا يزرحون تحتها . وبعد ثلاثة أيام من دفنه قام من بين الأموات ، وقابل بعض حواريه وأوصاهم ووعظهم ، ثم صعد إلى السماء ، وأخذ مكانه عن يمين الرب . وقبل يوم القيامة ينزل إلى الأرض ويدين أعداءه ، وبذلك يتم وعد الله ، وتنتهى هذه الحياة الجسدانية ، ويخلد الذين آمنوا ببنوته لله ، وافتدائه الخلق بنفسه ، في الملائكة الأعلى على مثل حال الملائكة ، ويخلد الذين لم يؤمنوا بذلك في النار .

وقد نقل مؤلفو الأناجيل كل ما قاله عيسى عليه السلام ، وما وصى بالقيام عليه من الأصول ، وهى تنحصر فى الاستسلام المطلق ، وحب الغير ولو كان عدوا لدودا ، والصفح عن المسيئين ، وعدم مقابلة الشر بالشر ، والتخلص من علائق الدنيا ، وانتظار الموت فى سكونية وهدوء .

هذه الديانة لا تصلح أن تكون ديانة عامة للبشر لثلاثة أسباب :

(أولا) ابتناؤها على عقيدة لا يمكن أن يقام عليها دليل ، فإن لم تؤخذ بالتسليم فلا يكون لها سلطان ما على الضمير الإنسانى ، والتسليم غير ممكن فى عصر كثرت فيه الشكوك ، وأصبح أهله لا يدينون حتى للدليل العقلى إن لم يعززه شاهد من العالم المحسوس . فكيف يتأتى تعميم هذه العقيدة بين الناس وهى فاقدة أهم أركان التدليل ؟

(ثانيا) قيامها على مبدأ الزهد والتخلص من علائق الدنيا ؛ والحياة الاجتماعية تأتى ذلك ، ولا أدل عليه من أن الأمم الآخذة بهذا الدين تقوم على المبالغة فى الاستكثار من المال ، وفى التورط فى علائق الدنيا خلافا لما يوصيهم به ؛

(ثالثها) إبطاؤها أهم أركان التشريع ، وهو منع الاعتداء بالقوة ، والضرب على أيدي الجناة لكف أذاهم عن الناس ، وإصلاحا لنفوسهم . فإذا أخذ الناس بمبدأ العفو المطلق ، على قاعدة : من سرقك ردائك فأعطه قميصك ، ومن ضربك على خدك الأيمن فأدر له الأيسر ، استشرى الشر فى الأرض ، وطمّ العدوان فيها ، وذلل الخيرون للشريرين ، وتمادوا فى استذلالهم حتى منعوهم حق الحياة ، وليس هذا من الإصلاح المنشود لهذا العالم فى شيء .

أقول هذا ولا أنكر مبلغ السمو الذى تنطوى عليه هذه الأصول من تجريد النفس من جميع العلائق الجسدانية ، ولكنه سمو قد يسمح به لأفراد يعيشون فى ظل جماعات قوية تستطيع أن تحمى الفضيلة وأهلها من عدوان العادين ، وعبث العابثين ؛ أما أن يصبح هذا التجريد دينا للكافة فلا يعقل بوجه من الوجوه .

هل يصلح الدين الإسلامى أن يكون هو الدين العام ؟

بقيت الكلمة الآن للإسلام ، فهل يصلح أن يكون هو الدين العام ؟

أما أنه قد أوحى الإسلام إلى محمد ﷺ على هذا الوصف ، فقد ثبت ذلك من النصين القرآنيين اللذين أتينا بهما في مقدمة هذا البحث ، وهو لأجل أن يقيم هذا التطور الدينى الجليل على المسلّمات العلمية ، قدم لذلك مقدمات بدهية :

(أولها) أن الله لم يُخلِ أية أمة في الأرض من الهداية بواسطة رسول ، فقال تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾ ^(٢) .

(ثانيا) أن الأمم كانت تقابل هذه الهداية بالاستعصاء ، إلا أفراداً قليلين كانوا يتبعون الرسل متحملين ما ينالهم بسبب صبوئهم عن دين آبائهم من العنت والاضطهاد العظيم ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْبِ الْأَوَّلِينَ . وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ ^(٣) .

(ثالثها) أن الأمم التي كانت تأخذ بالأديان ، كانت تعتمد إلى تحريفها لتتفق وما هي عليه من وثنيها ، وكان لزعمائها مصلحة في ذلك التحريف وهي استغلال جهالات تلك الأمم لحفظ مكاناتهم ، وامتداد سلطانهم ، قال تعالى : ﴿ أَتَقَطَّعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ؟ ^(٤) ، وقوله : ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ (أى في الكتاب) إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ ^(٥) .

(رابعها) أن الدين الذي كان يبعث الله به رسله تترى إلى الأمم ، كان يناسب الميول التي فطرهم عليها ، ليكون أخذهم به قائما على الغريزة الأدبية التي تمتع بها نفوسهم ، وكان هذا الدين واحدا لجميع الخلق لوحدة تلك الغريزة فيهم ، ومواده

(١) سورة فاطر ، من الآية (٢٤) .

(٢) سورة غافر ، من الآية (٧٨) .

(٣) سورة الحجر ، الآيتان (١٠ ، ١١) .

(٤) سورة البقرة ، الآية (٧٥) .

(٥) سورة البقرة ، من الآية (٢١٣) .

توحيد الله وتنزيهه ، والاستسلام لإرادته ، والإحسان في العمل ، قال الله تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ . مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ ، وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، مِنَ الَّذِينَ قَرَعُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ ^(١) ، وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِيناً مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ ؟ ^(٢) . والدليل على وحدة هذا الدين المنزل لجميع الأمم قوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ، وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ، وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى : أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ . كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ، اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ . وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِياً بَيْنَهُمْ ، وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّىَ بَيْنَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ . فَلِذَلِكَ فَاذْغُ (أى فلوحة الدين فادع) وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ، وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ، وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ، وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ، اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ، لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ، لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ (أى لا حاجة ولا خصومة) ، اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ ^(٣) .

(خامسها) أن هذا الدين الحق الفطرى الذى أرسله الله إلى الأمم كافة بلسان رسله ، قد أعاد الله إنزاله إلى محمد ﷺ ، رفعا للخلاف الذريع بين الأديان مع وحدة أصلها ، وأمر رسوله بأن يقوم بدعوة الناس إليه كافة ، باعتبار أنه دين البشرية كلها لا دين أمة واحدة منها ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ، وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِياً بَيْنَهُمْ ، وَمَنْ يَكْفُرْ بآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ . فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ، وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا ،

(١) سورة الروم ، الآيات (٣٠ - ٣٢) .

(٢) سورة النساء ، من الآية (١٢٥) .

(٣) سورة الشورى ، الآيات (١٣ - ١٥) .

وَأِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ ، وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿١﴾ .

(سادسها) دين البشرية وحدة لا تتجزأ تشمل الإيمان بجميع من أرسلهم الله من رسل ، وما أنزله إليهم من كتب ، جملة ، لأن التفصيل لا سبيل إليه ، قال الله تعالى : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ، وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى ، وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ، لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ، فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴾ (٢) . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَرَّعُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ (٣) .

ومما هو ذو دلالة قاطعة في أن الإسلام أنزل ليكون دين الإنسانية عامة ، لا دين أمة خاصة ، ما شرطه الله على الداخل فيه من وجوب الإيمان بجميع الرسل الذين أرسلوا إلى الأمم وبجميع الكتب المنزلة إجمالاً ، فإن كفر بواحد من أولئك أو من تلك الكتب ، اعتبر كافراً وإن آمن بالقرآن ومحمد ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ ، وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ، أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ (٤) .

فالإسلام هو الإيمان بدين الإنسانية كلها وعدم التفرق فيه ، تحقيقاً للوحدة الدينية ، وهي أساس كل خير يرجى للجماعات البشرية ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْإِسْلَامِ (وقد علمت ما هو) ، وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ، وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ

(١) سورة آل عمران ، الآيات (١٩ - ٢٠) .

(٢) سورة البقرة ، الآيات (١٣٦ - ١٣٨) .

(٣) سورة الأنعام ، من الآية (١٥٩) .

(٤) سورة النساء ، الآيات (١٥٠ ، ١٥١) .

الْحِسَابِ . فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ، وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ (يريد بالأميين العرب) أَسْلَمْتُمْ ، فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ ، وَاللَّهُ بِصِيرِّ الْعِبَادِ بَصِيرٌ ^(١) .

هذا أكبر تطور حدث في العالم يمكن تسجيله للعقلية الدينية ، وهو ما لا يمكن حدوده من عقل بشرى بدون إرشاد سماوى ، لأن الحالة العالمية في عهد نزوله لم تكن توحى به ، ولم تكن البيئة العربية مما تحفز إليه . فجهد أعظم عبقرى يسند إليه إصلاح تلك البيئة ، كان ينحصر في أن يوجد للأمة العربية دينا يجمع شتاتها ، ويوفق وجهاتها ، ويحملها على أن تتحول إلى أمة ، بدل أن تبقى على حالة قبائل متناحرة .

هذا كان جهد أكبر عبقرى يتكلف لإحداث عمل جليل يسجله له التاريخ في تلك البيئة . أما عدم الوقوف عند حاجة تلك البيئة الجزئية ، والاشتغال بحاجة العالم كله ، وما تقتضيه من عرض أصول الأديان التى بها يدين الناس ، ومحاولة بيان الفاسد منها ، وإصلاح ما يقبل الإصلاح منها ، والعمل على تمهيد الطريق لتوحيدها بإحالة أصولها إلى حقائقها ، والإفاضة في بيان ماهية الدين ، وعلاقة الإنسان به ، وفي توزع الأمم في الأرض ، وحاجتها إلى وحدة عامة ، إلخ إلخ كل هذا لا توحى به البيئة التى نشأ فيها محمد ﷺ ، ولا أرق عقلية في أرق أمة من أمم الأرض على عهده .

إن الصبغة العامة في الديانة الإسلامية واضحة إلى حد أن آية واحدة من الكتاب لم توجه إلى العرب خاصة ، وكل ما فيه موجه إلى الناس كافة ، أو إلى المؤمنين ، بحيث أن تالى القرآن الكريم من أية ملة كان لا يشعر بأن هذا الكتاب نزل بين ظهرائى أمة غير أمته . وهذه ميزة يجب أن نلاحظ في التدليل على عمومية الدين الإسلامى .

الأصول التى قررها الإسلام لتحقيق هذا التطور العالمى :

لم يكتف الإسلام بتوحيد الدين من الوجهة النظرية ، ولكنه عمل على تحقيق

(١) سورة آل عمران ، الآيتان (١٩ ، ٢٠) .

هذا التطور العظيم بتأليف أمة عالمية غير قومية ، كان فيها لذوى الألوان المختلفة ، واللغات المتباينة ، والأجناس المتباعدة ، حقوق واحدة ، تحت اسم جامع مشترك تفنى فيه جميع الأسماء الخاصة ، وهو (الأمة الإسلامية) .

فما هى الأصول التى قررها الإسلام لتحقيق هذه التطور العالمى ؟

(أولها) وجوب الرجوع إلى العقل فى الأخذ بأية عقيدة دينية .

(ثانيها) طلب الدليل على كل ما يتطلب التصديق .

(ثالثها) الاستماع إلى كل قول واتباع أحسنه .

(رابعها) تصيّد الحكمة من كل مَظَاهِرَها حتى ولو جاءت عن المشركين .

(خامسها) طلب العلم من المهد إلى اللحد ، وبذل كل جهد للوصول إلى

لبابه .

(سادسها) النظر فى السموات والأرض ، وفى جميع ما يقع تحت سلطان

المشاعر والتأمل فيها .

(سابعها) السياحة فى الأرض لدراسة أحوال الأمم ، ومعرفة علل تقدمها

وتأخرها ، أو هلاكها وبقائها .

(ثامنها) عدم الاعتداد بالعقائد الموروثة ، ومحاکمتها إلى العلم والعقل وتطلّب

الدليل عليها .

(تاسعها) الامتناع عن التقليد وتطلّب الاقتناع الشخصى .

(عاشرها) استشعار المسئولية الشخصية ، والاعتقاد بأن الإنسان لا يغنى

عنه أحد شيئا .

هذه أصول لو أخذت بها أمة لحدث فى عقليتها ونفسيّتها ووجودها الاجتماعى

تطور سريع لا يقف دون إبلاغها أرفع مستوى تتوق إليه فى حياتها الأرضية .

ولو أخذت به الأمم قاطبة لتقاربت وتفاهمت وتعاطفت ، وانتهت إلى الوحدة

التامة ، كما حدث للأمة الإسلامية وهى مؤلفة من عشرات من القوميات ، وكما يحدث

لمن يقبل الإسلام ديناً له ، إذ يجد نفسه كأنه من المسلمين جسداً وروحاً ، وينسى

أنه من نابتة بيئة أجنبية . فالإسلام رسول الوحدة الإنسانية ، والمهد لأكبر تطور روحي وعقلي واجتماعي سيحدث في العالم البشرى .

نعم إن هذا التطور العام لا يمكن حدوثه إلا بعد أدوار كثيرة من الانقلابات الأدبية والعلمية والاجتماعية ، ولكنه سيحدث لا محالة ، وليس بكثير أن تمضى عليه بضع مئات من السنين بعد وصوله إلى حالته الراهنة ، وقد أنبأنا الله بذلك في قوله تعالى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ، أَوْ لَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ ^(١) .

ولكن مما يجب علينا بيانه هنا أن هذا التطور سيكون لمصلحة الإسلام لا محالة ، لأنه كفل لنفسه هذه المكانة بما أحاط جوهره به من العوامل التي تجعله الغاية التي ليس وراءها غاية .

فهو يدعو إلى توحيد الله وتنزيهه ، ويحول دون الخيالات أن تتناول على أية حالة ، وهى التى فرقت الأمم شيعا ، وألبست الأوهام حلة الدين ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما ﴾ .

ويدعو إلى الوحدة الاجتماعية والوحدة الدينية ، ولكنه لا يلزم الأمم فى التمشى إليهما أن تتوخى أسلوبا مقررًا ، تاركًا لناموس الترقى الحرية فى تكييف جهودها على ما تستدعيه حالات الانتقال فى خلال المقتضيات المختلفة .

ويمنح العقل سلطانه كله ، لا يحمله إصرًا إلا ما يزيد فى نضوجه من علم ونظر ، ويبارك فى قواه لمن تثبت وتحقق .

ويطلق للميول الجسدية حريتها ، ولكن فى دائرة الاعتدال التى ترسمها الحكمة المستمدة من العلم الصحيح ، لا من التحكم وإرادة التسخير .

ويأمر بالتوسع فى العلم ، والتبحر فيه ، العلم الذى يحصله الواقع المحسوس ، لا الذى يقيم صرحه الخيال ، وتمده الأوهام والظنون .

(١) سورة فصلت ، الآية (٥٣) .

ويأمر بمراعاة الأحوال ، وتقدير الظروف ، ومعالجة الأمور بالحكمة
لا بالخرق ، وبالتشاور لا بالاستبداد بالرأى .

ولا يحرم على أهله إلا الخبائث ما ظهر منها وما بطن ، سواء أكانت في مأكل
ومشرب ، أم في قول وعمل ، مُجَلًّا لهم الطيبات في حدود الاعتدال والتوسط .
ويحث على دوام الترقى ، وتطلب الأحسن من كل شيء ، وتوخي الأمثل من
كل رغبة .

ويحض على التخلق بأخلاق الله ، وهي ما يرى ظاهرا يبرر الأنظار في كتاب
الكون المبسوط للكافة ، يرون فيه آثار حكمته وعدله ، ورحمته وإحسانه ، وتدبيره
وإتقانه .

إنّ ديناً يكون قد أُحيط بكل هذه العوامل ، وكفى المحللات بما رأيته من
الحوافظ ، جدير بأن يبقى على الدهر ، وإن انخرط عنه أهله ، ويدوم دوام السموات
والأرض ، وإن التوى على بعض أصحاب الأغراض فهمه ، حتى إذا استعدت النفوس
إلى إثارة الوحدة الاجتماعية والوحدة الدينية ، وجدت الإسلام أمامها يدعوها إلى
حظيرته ، فأقبلت عليه إقبال الهميم على المورد العذب ، فقبلته ديناً لها إن طوعا وإن كرها !
وإلى هذا يشير الحق في قوله تعالى : ﴿ أَفَعَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ^(١) وَلِلَّهِ يَرْجِعُونَ . قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ، وَمَا أُنْزِلَ
عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ، وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ
وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ ^(٢) (*) .

★ ★ ★

(١) المراد بقوله تعالى : « كرها » فيما يظهر : إكراه الحوادث العالمية الناس على قبول
الإسلام كمنفد لهم من الشرور .

(٢) سورة آل عمران ، الآيتان (٨٣ ، ٨٤) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد العاشر ، الجزء السابع ، رجب سنة ١٣٥٨ هـ .

أدوار الدعوة الإسلامية وما لقي أهلها في سبيلها

ليس في الشؤون الاجتماعية ما هو أشد على المصلحين من تغيير عادة من عادات أمة برمتها ، فضلا عن تغيير عقيدة من عقائدها ، فما ظنك بتغيير كل ما يخالف الحق والعدل من عاداتها ، والعقل والحكمة من عقائدها في سنين معدودة ؟ هذا ما لا سبيل إليه في نظر جميع الذين عالجوا الشؤون الاجتماعية ، ودخلوا في مضايقتها ، وهو الذي قام به محمد بن عبد الله خاتم المرسلين ﷺ ، واعتبر بحق أدل آية على صحة رسالته . آية تتحطم حياها كل ما يمكن أن يُدلى به من الشبهات وهي راسخة رسوخ الجبال ، وتضمحل دونها ضروب الخلابات الكلامية وتبخر في الهواء ، وهي ماثلة أمام الأعين مثل الشمس في رائعة النهار .

يقول شوبنهاور الألماني مؤسس المذهب التشاؤمي : « يخيل للجاهل أن كل حادث تعليله ميسور ولا تترأى له وجوه الإعضال فيه » ، ويخيل للجاهل فيما نحن بصده أن تحليل نجاح النبي في الانقلاب الذي أحدثه في الأمة العربية أمر ميسور ، ويحوم فكره حول الشبهات التي يتلقفها عن أعداء هذا الدين ، فيعزوه إلى البيان الساحر الذي أذيعت به الدعوة الإسلامية ، ويغيب عنه أن سحر البيان أعجز من أن يهدم ما بنته الأجيال في متناول الأحقاب والقرون ؛ أو إلى الإكراه والإكراه ، ويتناسى أنهما لا يكونان إلا بالقوى المسلحة ، وأين هي ممن لا ناصر له ولا معين ؟ فإن قيل : كان له الناصرون والمعينون . قلنا : هذا وجه الحيرة ! فكيف حصل على عدد عديد منهم بحيث تغلبوا على أمة بأسرها ؟ ثم نسأل : وكيف بقوا أقوياء مخلصين بعد مامات زعيمهم ولم يتفرقوا شذّر بذر ، كما هي السنة في كل أمر لا يقوم على أساس من الحق ركين ؟

أشد ما ترامي إلى هؤلاء القشريين من خصوم الإسلام ، أن العرب كانوا في دور نهوض ، فلما أهاب بهم محمد إلى العمل أجابوه منقادين ؛ ويغيب هؤلاء المضللون عن أنه لو كان لأهل الجاهلية ميل إلى الاجتماع والنهوض لما استنكروا ما جاءهم

به النبي من النور المبين ، ولالتفوا حوله متساندين متكاتفين . ألم يبلغك أنه حين دعا النبي قريشا للدين وهي أرقى قبائل العرب إدراكا وبصرا بأعقاب الأمور ، ثار ثائرها ، وجن جنونها ، وطفقت تعارض الدعوة بكل وسيلة تطوف بخيال الجاهليين : الاستهزاء ، الإيذاء ، الاضطهاد ، المقاطعة ، حتى اضطر النفر الذين قبلوها للهجرة إلى الحبشة مرتين ، واضطر من بقى للالتجاء إلى شيعتهم في الجبل يتقون فيه مباغته إخوانهم الأقربين ؟ وبعد أن بقيت الحال على هذه الوتيرة ثلاث عشرة سنة اضطر المسلمون للهرب من وجه المشركين إلى المدينة ، وتبعهم النبي ﷺ خفية ، وقد اضطر في الطريق أن يلجأ إلى غار يفص بالهوام والحشرات ، حتى استبعد متعقبوه أن يكون قد لجأ هو وصاحبه إليه ، لأن دخوله فوق مقدور الآدميين !

ثم ألم يبلغهم أن خاتم المرسلين ﷺ بعد أن استقر في المدينة ، وكان قد هدى الله أهلها للإسلام ، تتبعه فيها المشركون شائئين عليه حروبا طاحنة ، قاصدين اصطلام المؤمنين ، والفراغ من أمر هذا الدين ؟

فهل يعقل أن قبائل تميل إلى التوحد والنهوض ، تناهد دعوة مثل الدعوة الإسلامية أساسها توحيد القلوب ، وتطهير العقول ، وترقية النفوس ، وجلب المصالح ، ودرء المفساد ، والعيش على أكمل وأجمل ما يكون ؟

وهل لم يبلغ الخصوم أن قريشا ، وهي القبيلة التي كان يرجى أن تكون قد شعرت قبل غيرها بعوامل التوحد والنهوض ، قد بقيت محاربة للدعوة الإسلامية ، نؤلب عليها العرب وتجمع لها الجموع ، وتقصد بهم قاعدتها يثيرب لتبيد خضراءهم فيها ، حتى شارف صاحب الدعوة ﷺ أن يدعى إلى الرفيق الأعلى ، ولولا أنه رأى وجوب فتح مكة عثوة لبقيت جرثومة الكفر فيها تثير على خلفائه الحروب ، وتنفر منهم القلوب ؟

فإذا كانت في بلاد العرب قبل مجيء النبي ﷺ فكرة عن التوحد والنهوض ، أكانت تتخطى صميم العرب من قريش وخزاعة وتميم وهوازن إلخ وتأوى إلى قلوب أهل يثرب من قبيلتي الأوس والخزرج ، ولم يكونوا في مكانة تسمح لهم بأن يحدّثوا أنفسهم بحركة من هذا القبيل ؟

وإذا كانت هذه الفكرة قد جالت في رءوس بعض مفكرهم ، فماذا قالوا فيها من شعر نظيم ، أو نثر حكيم ؟ أكانت حركةً بكماء لا تنبس بكلمة تدل على وجودها ، وقد تكلموا في كل شيء حتى في الفسوق والفجور ، ونقل عنهم في حرص شديد ، ومبالغا فيه إلى أقصى الحدود ، أفلا كانت تترامى من أحد خطبائهم أو شعرائهم كلمة في هذا الموضوع الخطير ؟

لقد حرص نقلة اللغة ممن عاشروا أهلها في البداوة على نقل كل كلمة من كلماتهم ، حتى الدالة على الهنات ، وأطنبوا في ذكر بلاغة قائلها ، وتوسعوا في سرد نسبه ، وتعداد مناقبه ؛ أفلم يعثروا على اسم شاعر دعاهم للوحدة أو خطيب أهاب بهم للنهوض وهى دعوة يملأ صداها المعمور ؟

الحق الذى لا مِرْيَة فيه أن بلاد العرب لم تقم فيها دعوة ترمى إلى توحيد قبائلها ، وإصلاح نفسيتها ، وتقويم ديانتها ؛ ولو كان لترامت إلينا أخبارها مكبرة مضخمة ، لأن هذه الحركة الإصلاحية لا يمكن أن تكون خفية ، فهى شعور تولده في الجماعات الحاجة ، وتهيئه العوامل ، تضطرب له أعصابها ، وتنفعل به أعضاؤها ، وتنشأ تحت تأثيره أخلاق جديدة ، ومرامٍ بعيدة ، تدرك تطوراتها الشعوب البعيدة عنها ، فما ظنك بالقرية منها ؟

أما وقد ثبت ذلك بكل دليل ، فإن مصداقه من القرآن الكريم قول الله تعالى في كتابه : ﴿ وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا (أى حين نادينا موسى) ، وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ، لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (١) .

كيف انتشر الإسلام في بيئة الجاهلية ؟

لو تصدى أحدنا أن يتخيل ما يمكن أن يعملهُ رسولُ أمر أن يقوم بدعوة جديدة في وسط هذه البيئة الأمية المتشددة في جاهليتها ، لما وجد لذلك طريقا معقولا ، إلا ما سلكه النبي ﷺ ، وهو أن يدعو أولا أهل بيته ، فأمنت به امرأته خديجة بنت خويلد ، وابن عمه على بن أبى طالب ، وكان في كفالته لضيق ذات يد

(١) سورة القصص ، الآية (٤٦) .

والده ، وكان إذ ذاك قد ناهز سن الحلم ، وزيد بن حارثة بن شرحبيل ، وكان مولاه اشتراه ثم أعتقه وتبّاه ، وأمّ أيمن حاضنته .

ثم رأى ﷺ أن يدعو سرا من يعرف فيهم رجاحة العقل ، وسلامة الفطرة ، والنزوع إلى الحق ، فشافه بالدعوة أبا بكر بن أبي قحافة ، وكان صديقا له ، فأسرع إلى تصديقه ، لما يعلم فيه من الصدق والأمانة والإخلاص . وكان أبو بكر من عظماء قريش ورجالاتها المعدودين مالا وجاها وسخاء ، وكان محببا إلى الناس مبجلا فيهم ، لذلك اتخذته النبي ﷺ وزيرا له ، يستشير به في جميع ما لم ينزل فيه وحى .

فقام أبو بكر من ناحيته بدعوة من يثق بنضوج عقله ، وصحة منطقه ، فلبى دعوته رجال : منهم عثمان بن عفان ، وكان شابا لا يجاوز العشرين . فلما ترامى إلى عمه الحكم بن عفان خبر إسلامه ، قبض عليه وأوثقه كِتَافاً ، وآلى على نفسه أن لا يَحْلَهُ حتى يرجع إلى دين آبائه ، فتحمل عثمان هذا الاضطهاد بصبر وثبات . فلما رأى عمه تفانيه فيما هو فيه ، أطلقه .

ومنهم الزبير بن العوام وأمّه صفية بنت عبد المطلب ، فلما بلغ عمه خبر خروجه عن دين آبائه كان يعذبه بأن يغمره في الدخان المتصاعد من الحريق ، فلم يزد ذلك إلا تشبها بما هو فيه على أنه لم يتجاوز سن الحلم .

ومنهم عبد عمرو بن عوف بن عبد عوف (وقد غير النبي ﷺ اسمه فجعله عبد الرحمن بدل عبد عمرو) .

ومنهم سعد بن أبي وقاص ، وكانت أمه حمنة بنت أبي سفيان بن أمية ، فلما علمت بصبوئه عن دين آبائه قالت له : بلغني أنك قد صبأت ، فوالله لا يظلمني سقف من الحر والبرد ، وإن الطعام والشراب علّي حرام حتى تكفر بمحمد ! فلم يشته ذلك عن عزمه واستمر على ما هو عليه .

ومنهم طلحة بن عبيد الله ، وكان يسمع من أهل الكتاب أن نبيا سيرسل في آخر الزمان ، فلما سمع دعوة أبي بكر بادر إلى الإسلام .

ومن سبقوا إلى الإسلام مسوقين إليه بدافع وجداني ، صهيب ، وكان عبدا

روميا ؛ وعمار بن ياسر وأبوه وأمه سمية ، وعبد الله بن مسعود ، وكان راعيا للغنم ، فلما سمع بمبعث رسول الله اتبعه ولازمه ، فكان يمشي أمامه ، ويستتره إذا اغتسل ، ويوقظه إذا نام ، ويلبسه نعليه إذا قام ؛ وأبو ذر الغفاري ، وكان من أهل البداوة ، فصيح اللسان حلو الحديث ؛ وسعيد بن زيد العدوي وزوجه فاطمة بنت الخطاب أخت عمر ؛ وأم الفضل لبابة بنت الحارث زوج العباس عم النبي ﷺ ؛ وأبو سلمة ابن عبد الله ابن عمة رسول الله وزوجه أم سلمة ؛ وعثمان بن مظعون الجمحي وأخواه قدامة وعبد الله ، والأرقم بن أبي الأرقم ؛ وخالد بن سعيد بن العاص ، فغضب عليه أبوه ومنعه الغذاء ، فأوى إلى رسول الله ﷺ ، وأسلم بعده أخوه عمرو بن سعيد .

حدث كل هذا والنبي محتف في دار الأرقم بن أبي الأرقم يدعو إلى دينه سرا . ثم أمره الله بالجهر بالدعوة في قوله تعالى : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ^(١) ، فصعد على جبل يقال له الصفا وطلق ينادى : يا بني فھر ، يا بني عدی ، لبطنون قريش ، فكان الرجل إذا لم يستطع الخروج بنفسه ، أرسل من يأتي له بالخبر ؛ فلما اجتمع الناس قال لهم النبي ﷺ : « أرايتم لو أخبرتكم أن خيلا بالوادی تريد أن تغير عليكم ، أكنتم مصدقي ؟ » قالوا : نعم ما علمنا عليك كذبا . قال : « فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد » .

فلم يرفع أحد بما قاله رأسا ، ولم يقم له وزنا ، وأغلظ بعضهم له القول ، ثم تولوا عنه مدبرين .

عند ذاك أنزل الله عليه قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (وهم بنو هاشم وبنو المطلب وبنو نوفل وسو عبد شمس) ، وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ^(٢) ، فاستدعاهم رسول الله وقال لهم : « إن الرائد لا يكذب أهله ، والله لو كذبت الناس جميعا ما كذبتكم ، ولو غررت الناس جميعا ما غررتكم ، والله الذي لا إله إلا هو إني لرسول الله إليكم

(١) سورة الحجر ، الآية (٩٤) .

(٢) سورة الشعراء ، الآيات (٢١٤ - ٢١٦) .

خاصة ، وإلى الناس كافة ، والله لتموتن كما تنامون ، ولتبعثن كما تستيقظون ، ولتحاسن بما تعملون ، ولتجزون بالإحسان إحسانا ، وبالسوء سوءا ، وإياها لَجَنَّةٌ أبداً ، أو لَمَارٌ أبداً !

فكلمه القوم كلاماً لَيِّناً إلا عمه أبا هب فإنه أغلظ له القول ، وصاح بالناس أن خذوا على يديه قبل أن تجتمع عليه العرب ، فإن أسلمتموه إذن ذلتُم ، وإن منعتموه قتلتم . فأجابه عمه الثانى أبو طالب قائلاً : والله لنمنعه ما بقينا ! وقد بر يمينه . وكان الجهر بالدعوة فى السنة الثالثة من النبوة .

عهد الاضطهاد وما لقي منه النبى والمسلمون :

لما أمر ﷺ بإعلان الدعوة ، أخذ يغشى مجالس قومه ويدعوهم للإسلام ، ويبالغ لهم فى إظهار حجته ، ووجاهة محجته ، ويكثر لهم من الأدلة عن عوج طريقتهم ، وبطلان ديانتهم . فكانوا يقابلونه بالسَّخَر والاستهزاء ، كأن يقولوا : هذا ابن أبى كبشة يكلم من السماء ، وهذا غلام عبد المطلب يكلم من السماء ، ولا يتجاوزون هذا الحد . ولكن لما أخذت الآيات تترى عليه فى تسفيه أحلامهم ، وتحقير آلهتهم ، وتضليل آبائهم ، تغير موقفهم حياله ، وانتقلوا من مجرد الاستهزاء إلى ضروب من الإيذاء ، وصنوف من الاضطهاد لا تطاق .

دخل عليهم النبى يوما المسجد الحرام فوجدهم يسجدون للأصنام ، فهاهم عن ذلك ، وأنهم على خروجهم على دين أبيهم إبراهيم . فأحابوه : إنما إننا نسجد لها لتقربنا إلى الله . فبين لهم بأن ذلك هو الشرك الذى لا يقبله الله منهم ، ونعى عليهم استرسالهم فيما هم فيه ، فأجمعوا على مخالفته ومنابدته ، كما يحكى الله ذلك فى قوله تعالى : ﴿ وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ، وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ . أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ؟ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ . وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ . مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ، إِنْ هَذَا إِلَّا خِثْلًا بَلْ لَمَّا يَدُوْقُوا عَذَابِ . ثُمَّ عَنْهُمْ يَخْرَئُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ . أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ، فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ . جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ

مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ . كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ . وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ . إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابُ . وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴿١﴾ .

وكان ما أجمع عليه المشركون معاكسة النبي ﷺ بكل وسيلة ، ومحاربة دينه بكل حيلة . فصاروا يتحككون بالمسلمين ويحاولون حملهم على الرجوع إلى دينهم بعد أن صاروا مسلمين . وكان أكثر الناس سعيا في هذه السبيل أبو جهل وهو من أشرف قريش ، فكان إذا سمع بإسلام رجل نابه الذكر جليل القدر ، لأمه وهدده قائلا : تركت دين أبيك وهو خير منك ، لنسفهن حملك ، ولنغلبن رأيك ، ولنضعن شرفك . وإن ترامى إليه إسلام تاجر ، قال له : لنكسدن تجارتك ، ولنهلكن مالك . وإن كان الذي أسلم مستضعفا أهانه وضربه .

وقد تفنن المشركون في ضروب التعذيب حتى لم يدعوا وجها من وجوهه إلا أخذوا به حتى الإيلام بالنار . فقد عذبوا بها عمار بن ياسر ، وعذبوا بها أيضا أباه وأخاه وأمه . فمات ياسر من أثر النار . وأخذ أبو جهل امرأته فعذبها ثم طعنها برمح فقتلها .

وقيل في تفصيل هذا التعذيب إن أبا جهل كان يلبس عمارا درعا من الحديد في اليوم الصائف .

ومن عذب في الله خباب بن الأرت ، وكان يحدث عن نفسه فقال : لقد رأيتني يوما وقد أوقدت لي نار ووضعوها على ظهري فما أطفأها إلا ودّكه ، أى دهنه .

وكان قد أسلم غير خباب عبيد كثيرون ، فكان مواليم يذيقونهم عذاب الهون ، رجاء أن يصبأوا عن الإسلام فما كانوا يفعلون . وكان أبو بكر إذا مر بعبد يعذب في الله ، اشتراه وأعتقه ، منهم بلال مؤذن النبي ﷺ ، وحمامة أم بلال وبنتها ، وزُيرة .

فكان مولى بلال يخرج به إذا حميت الظهيرة بعد أن يجيئه ويعطشه يوماً وليلة ،
فيطرحه على ظهره في الرمضاء : أى الرمل إذا اشتدت حرارته ، ثم يأمر بالصخرة
الثقيلة فتوضع على صدره ، ثم يقول له : لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد
وتعود إلى عبادة اللات والعزى !

أما زُنيرة وأخت عامر بن فهيرة ، فكانتا لعمر بن الخطاب قبل أن يسلم ،
فمر به أبو بكر وهو يعذبهما بالضرب فاشترىهما منه وأعتقهما . أما عامر بن فهيرة
فكان يعذب حتى يخر مغشياً عليه ، فاشتراه أبو بكر كذلك وأعتقه .

وكان أبو فكيهة عبداً لصفوان بن أمية ، فأخرجته في يوم شديد الحر مقيداً
إلى الرمضاء ، ووضع على بطنه حجراً حتى خرج لسانه وعم صفوان حاضر ، فكان
يقول لابن أخيه : زده عذاباً حتى يأتي محمد فيخلصه بسحره . فاشتراه أبو بكر
وأعتقه .

وأم عنبس كانت أمةً لبنى زهرة ، وكان الأسود بن عبد يغوث قد تولى تعذيبها
بأشد ما يستطيع قلبٌ صلّد أن يفعله ، فصادفه أبو بكر فاشترىها وأعتقها . واشترى
كذلك ابنتها لطيفة وكانت تُسام أشد العذاب ، وأعتقها . واشترى لبنينة جارية الموثل
ابن حبيب ، وكانت تلاقى من سيدها أفظع ما يلقاه ضعيف من قوى .

ومن أودى في الله أبو بكر نفسه ، حتى أنه نوى أن يفر بدينه من وطنه ،
فقصد الحبشة وسار حتى أتى برك الغماد ، وهو موضع يبعد عن مكة بخمسة ليال ،
فلقيه سيد قبيلة القارة ابن الدغنة فسأله عن وجهته ؟ فقال : أريد أن أسيح في الأرض
وأعبد الله . فقال : مثلك لا ينبغي أن يخرج ، فأنا لك جار ، ارجع واعبد ربك ؛
وصحبه ابن الدغنة حتى أتى قريشا وقال لهم : مثل أبى بكر لا يصح أن يخرج .
فقبلت قريش جوار ابن الدغنة ، وشرطوا على أبى بكر أن لا يعلن صلاته ولا قراءته .
فقبل منهم ذلك ، ولكنه ابتنى لنفسه مسجداً في فناء داره ، فكان يجلس فيه ويقرأ
القرآن ، وكانت تجتمع عليه نساء المشركين وأبنائهم معجبين به وبتقواه . فخشى
المشركون أن يفتنهم ما يرونه فيه ، فارسلوا لابن الدغنة يشكونه إليه ، فحضر وقابل
أبا بكر وقال له : إما أن تقتصر على ما اتفقنا عليه وإما أن ترجع إلّى ذمتى . فقال

أبو بكر : إني أرد عليك جوارك ، وأرضى بجوار الله ! فتقصده المشركون وألحقوا به من ضروب الاضطهاد ما لا يصبر عليه إلا مثله .

لجوء قريش إلى المسألة بعد يأسهم من تأثير الاضطهاد :

لما رأى المشركون أن ما صبوه على المسلمين من ضروب الأذى والاضطهاد لم يزدهم إلا تمسكا بدينهم ، وتعلقا بنبيهم ، اجتمع قادتهم وتشاوروا فيما يعملون . فأشار عليهم عتبة بن ربيعة العبشمي وكان سيدا مطاعا ، بأن يذهب إلى محمد فيعرض عليه أمورا لعله يقبلها ويقلع عما هو ماض فيه . فقبلوا رأيه . فذهب إلى النبي ﷺ فصادفه يصلي ؛ فلما أتم صلاته فاتحه الحديث وقال له : « يا ابن أخي إنك منا حيث قد علمت ، من خيارنا حسبا ونسبا ، وإنك قد أتيت قومك بأمر عظيم ، فرقت به جماعتهم ، وسفهت أحلامهم ، وعبت آلهتهم ودينهم ، وكفرت من مضى من آبائهم ، فاسمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها لعلك تقبل منها بعضها » .

فقال النبي ﷺ : « قل يا أبا الوليد أسمع » .

فقال له الوليد : « يا ابن أخي إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ؛ وإن كنت تريد شرفا سوّدناك علينا حتى لا نقطع أمرا دونك ؛ وإن كنت تريد ملكا ملكناك علينا ؛ وإن كان هذا الذي يأتيك ربي من الجن لا تستطيع رده عن نفسك ، طلبنا لك الطب ، وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه ، فإنه ربما غلب التابع على الرجل حتى يداوى » .

فقال له النبي ﷺ : « لقد فرغت يا أبا الوليد ؟ »

قال : نعم .

قال النبي ﷺ : فاسمع مني :

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمِّمْ . تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ . وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ، وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ، وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ

حَجَابَ فَاعْمَلْ إِنَّا نَحْمِلُونَ . قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ ، فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ . الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ . إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ . قُلْ أُتِنْتُكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ، ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا ، وَبَارَكَ فِيهَا ، وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ، فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ . ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ، فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ، قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ، فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ، وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ، وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ، ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ . إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ، قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً ، فَأِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿ ١٠ ﴾ .

لما انتهى النبي ﷺ إلى هذا الحد ، أمسك عتبة بفيه وناشده الرحم أن يكف عن قراءته .

فلما رجع عتبة إلى قريش قال لهم : والله لقد سمعت قولاً ما سمعت مثله قط . والله ما هو بالشعر ، ولا بالكهانة ، ولا بالسحر . يا معشر قريش أطيعوني فاجعلوها لي ، تخلُّوا بين الرجل وبين ما هو فيه ، فاعتزلوه . فوالله ليكون لكلامه الذي سمعت نبأ ، فإن تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وإن يظهر على العرب فعزه عزكم !

فقالوا له : لقد سحرك محمد !

فقال لهم : هذا رأيي ، وتركهم وشأنهم .

يتجلى من سفارة عتبة بن ربيعة إلى النبي ﷺ أمر ذو دلالة قوية فيما نحن بصددده : ذلك أنه في كل ما قدمه من المغريات لخاتم المرسلين كان همه مصروفاً

إلى شيء واحد وهو المحافظة على الحالة التي كانت قريش عليها ، فلو كانت هنالك حركة تطور لظهرت جلية في كلامه ، بل لجعلها محور حوار ، ولما عاد إلى قومه لم ينصحهم باتباعه ، بل لم يتبعه هو نفسه ، وكل ما أشار عليهم به أن يتركوه وشأنه ، فإما أن يكفهم الناس أمره فيطمئئوا على عاداتهم ووثنياتهم ونظامهم الاجتماعى ، وإما أن تكثر أنصاره ويسود فيستفيدوا من علو شأنه باعتبار أنهم قومه وأقرباؤه ، وليس هذا شأن الجماعات التى شأت فيها عوامل النهوض والتطور . وليتهم رضوا بهذه الحالة من الحياد التى دعاهم إليها عتبة ، ولكنهم رأوها مما لا تطاق حيال دعوة يوشك أن تثمر ثمراتها فتنتقلهم مما جمدوا عليه آمادا طويلة ، ولا ييغون عنه حولا .

إن الذين يريدون الغضّ من تأثير الإسلام فى الأمة العربية لتقليل شأن الرسالة الحمديّة ، يذلون جهدا عظيما فى تمويه هذا التعليل ، ويفتنن بهم بعض المسلمين بقصد تمجيد الأمة العربية ، ولكن لا أولئك ولا هؤلاء يستطيعون أن يأتوا على ما يقولون بسلطان بين ، لا سيما وأن أدوار المشادة بين النبى ﷺ وبين المشركين لم تقف عند هذا الحد ، كما ستراه فى المقالات التالية ممّا لا يدع مقالا لقائل ، إن شاء الله (*) .

★ ★ ★

عزم المشركين على الجّد في وقف الدعوة الإسلامية

لم يترك الجاهليون وجها من وجوه الإيذاء والإيلام إلا عاملوا به النبي ﷺ ومن آمنوا معه ، فلما عجزوا عن فتنهم عن دينهم ، أجمعوا على معاملتهم بأقصى ضروب الشدة ، حتى يفرغوا من أمرهم ، ولكنهم قبل أن يقدموا على هذا الأمر رأوا أن يندروا عشيرة النبي ﷺ ليتخلوا عن حمايته ، فإذا أبو أعلنهم الحرب وعاملوهم معاملة الأعداء . فمشى جماعة منهم إلى أبي طالب بن عبد المطلب عم النبي ﷺ ، وقالوا له :

« يا أبا طالب ! إن لك سنا وشرفا ومنزلة فينا ، وإنا قد طلبنا إليك أن تنهى ابن أخيك عنا فلم تنه ، وإنا والله لا نصبر على هذا من شتم آبائنا ، وتسفيه أحلامنا ، وعيب آلهتنا ، فإن لم تكفه عنا نازلناه وإياك ، حتى يهلك أحد الفريقين ! »

فلما سمع أبو طالب ما قالوه عظم عليه مخالفة قومه وعداوتهم ، ولكنه لم يطب نفسه بخذلان ابن أخيه ، وتعريضه لوحشيتهم ، فرأى أن يكلمه في هذا الأمر فقال له :

« يا ابن أخى ! إن قومك جاعونى فقالوا لى كيت وكيت ، فأبقى على وعلى نفسك ولا تحملنى من الأمر ما لا أطيق . »

فأجابه محمد ﷺ بقوله :

« يا عم : والله لو وضعوا الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى على أن أنزل عن هذا الأمر حتى يظهره الله تعالى أو أهلك فيه ما تركته ! ثم بكى وقام . فلما ولى ناداه أبو طالب ، فأقبل إليه فقال له : « اذهب يا ابن أخى وقل ما أحببت والله لا أسلمك إليهم ! »

فلما رأت قريش أن مسعاهم لم يفلح اعتزموا أن يسلكوا لتحقيق غرضهم طريق الشدة ؛ ودعا أبو طالب بنى هاشم وبنى المطلب إلى حماية محمد ﷺ ، فأحابه إلى ذلك إلا عمه أبا لهب .

فتوالى الاضطهاد بشدة على المسلمين وعلى النبي ﷺ . فمما روى من إيدائهم له ما حدث به عبد الله بن مسعود قال : كنا مع رسول الله ﷺ في المسجد وهو يصلى ، وقد نحر بعض الناس جزورا وبقي فرثه وكرشه . فقال أبو جهل : ألا رجل يقوم إلى هذا القدر يلقيه على محمد ؟ فقام عتبة بن أبى معيط ، وجاء بذلك الفرث فألقاه على النبي ﷺ وهو ساجد ، فتضاحكوا وجعل بعضهم يميل إلى بعض . قال ابن مسعود : فحفظنا أن نلقيه عن ظهره ، حتى جاءت فاطمة ابنته بعد أن ذهب إليها إنسان وأخبرها الخبر ، واستمر النبي ساجدا حتى ألقته عنه .

وروى البخارى عن عروة بن الزبير قال : قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص : أخبرنى بأشد ما صنع المشركون برسول الله ﷺ . قال : بينا رسول الله يصلى بفناء الكعبة إذ أقبل عتبة بن أبى معيط فأخذ بمنكبه ولوى ثوبه فى عنقه فخنقه خنقا شديدا ، فأقبل أبو بكر وأخذ بمنكبيه ودفع عنه .

وروى أنهم اجتمعوا مرة على رسول الله ﷺ وجذبوا رأسه الشريف ولحيته حتى سقط أكثر شعره ، فقام أبو بكر دونه وهو ييكى ويقول : أتقتلون رجلا أن يقول رضى الله ؟

ولما بدا له ﷺ أن يدعو أهل الطائف ، وهى قرية بقرب مكة ، شخص إليها فقابله أهلها بأقبح رد ، وتولاه سفلتهم بالرجم وهو راجع حتى أدموا رجله بحجر .

وكان النبي ﷺ بعد أن أمر بإعلان الدعوة لا يننى فى دعوة القبائل فى مواسم الحج ، فكان يتتبعهم بمنى والموقف يسأل عنهم وعن منازلهم ، ويأتى إليهم فى أسواق الموسم وهى عكاظ ومجدة وذو الحجاز . وكانت العرب إذا حجت تقيم بعكاظ شهر شوال ، ثم تنتقل إلى سوق مجنة وتقيم به عشرين يوما ، ثم تزايله إلى سوق ذى الحجاز فتقيم به أيام الحج ، فكان النبي ﷺ يقصدهم فى هذه الأسواق ويعرض نفسه عليهم طالبا إليهم أن يحموه حتى يبلغ رسالة ربه ، فكان يلزمه رجل من المشركين يصد الناس عنه مدعيا لهم أن به جنة ، فيعرض الناس عنه ، ولا يقيمون لما يقوله ورنا ؛ استمر على ذلك نحو عشر سنين .

هجرة بعض المسلمين إلى الحبشة :

إن ما كان يلحق السبي ﷺ من الأذى والاصطهاد كان يلحق مثله الدين آمنوا به ، حتى أن أبا بكر وهو سيد كبير من ساداتهم صرب مرة حتى احتلط وجهه . فلما طفح الكيل ، ولم يبق في قوس الصبر منزع ، رأى بعضهم أن يهاجر إلى الحبشة ، فارين إلى الله بدينهم ، وتاركين لأموالهم وعشائرتهم . فاتفق عشرة رجال وخمس نسوة على الشخوص إلى الحبشة ، منهم عثمان بن عفان وزوجه رقية بنت رسول الله ، وأبو سلمة وأم سلمة ، وأخوه لأمه أبو سبرة وزوجه أم كلثوم ، وعامر بن ربيعة وزوجه ليلي ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وزوجه سهلة بنت سهل ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعثمان بن مطعون ، ومصعب بن عمير ، وسهل ابن البيضاء ، والزبير بن العوام ، وأكثرهم من أشرف قريش تحت قيادة عثمان بن مطعون ، ولكن لم يطب لهم المقام هالك لأن الأحباش كانوا على الصراينة وذوى عصبية دينية لا تعرف التسامح ، فبت بهم الديار ، فلم يلبثوا إلا ثلاثة أشهر ثم عادوا أدراجهم ، ولما رحعوا لم يتمكن من دخول مكة إلا من وحد له مجيرا ، فدخل أبو سلمة في جوار خاله أبي طالب ، ودخل عثمان بن مطعون في جوار الوليد بن المغيرة ، ثم رأى أن يرد عليه جواره عندما بلغه ما صنعه من اضطهاد المسلمين وما لا يزال يصنعه معهم .

إسلام حمزة عم النبي ﷺ وعمر بن الخطاب :

كان من أكبر العوامل في إسلام حمزة بن عبد المطلب عم النبي ﷺ ما شعر به من الامتعاض الشديد من إيذاء المشركين لابن أخيه محمد ﷺ . فقد قيل إن مولاة لعبد الله بن جدعان كانت في دارها ، فرأت نعيمها وسمعت بأذنها أن أبا جهل وهو أبو الحكم بن هشام ، لقي رسول الله فستمه ورماه بالتراب ووطىء برحله عاتقه ، ثم انصرف إلى نادى قومه . فلم تلبث الأمة التي كانت قد تأثرت بما فعله أبو جهل أن مر بها حمزة عائدا من قنصه متوشحا بسيفه ، فقالت له الفتاة : يا أبا عُمارة : لو رأيت ما فعل بـابن أخيك الساعة أبو الحكم بن هشام ، تعنى أبا جهل ، وحكت له ما رأت . فقال لها حمزة : أنت رأيت هذا الذى تقوليه ؟ قالت : نعم .

فاستشاط حمزة غضبا وقصد المسجد فصادف أبا جهل جالسا ، فأقبل إليه ورفع قوسه وضرب بها رأسه فشجه قائلا له : أتشتم محمدا وأنا على دينه ؟ فقام رجال من بنى مخزوم ينصرون أبا جهل ، وقالوا لحمزة : ما براك إلا قد صبأت إلى دين محمد .

فصمد لهم حمزة ولم يبال بتألمهم عليه ، فتركوه . ولما كان اليوم التالى ذهب إلى رسول الله وأسلم . فسر رسول الله ﷺ بإسلامه ، لأنه كان أعزّ فتى في قريش ، وأشدّهم شكيمة على من يناوئه ، فخفف المشركون أذاهم عن رسول الله ، متحامين بطش حمزة ؛ وكان ذلك في السنة السادسة من النبوة ، وقيل بل الخامسة منها .

أما عمر بن الخطاب فقد حدّث عن سبب إسلامه فقال ما مؤداه : كنت من أشد الناس على رسول الله ﷺ ، فلقينى ذات يوم رجل من قريش ، وقال يا ابن الخطاب تزعم أنك هذا ، أى أنك الصلب القوى في دينك ، وقد دخل هذا الأمر في بيتك (أى الإسلام) ؟ فتملأت غضبا ثم قصدت دار أختى زوجة سعيد ابن زيد وقابلتها بما تكره على أن تركت دين آبائها وصبأت إلى دين محمد ، ثم نظرت فإذا صحيفة في ناحية من البيت فأخذتها ، فإذا فيها : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، فتلّوْتها حتى بلغت قوله تعالى : ﴿ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ ﴾ . إلى قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ^(١) ، فعظمت في قلبى وصممت على الإسلام ، وقلت لهم : دلونى على مكان رسول الله ﷺ ، فجئت إليه في دار الأرقم وكان مختفيا فيها بمن معه ، وطرقت الباب فلم يجسر أحد أن يفتح لى ، فقال لهم النبى ﷺ : افتحوا له إن يشأ الله به خيرا يهده ، فأدخلونى بين رجلين آخذين بعصدي . فقال لهم النبى أرسلوه ، أى اتركوه ، فجلست بين يديه ، فقال لى : ما جاء بك يا ابن الخطاب ، فوالله ما أرى أن تنتهى حتى ينزل الله بك قارعة . فقلت : يا رسول الله جئت لأؤمن بالله ورسوله ، أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله . !

(١) سورة الحديد ، الآيات (١ - ٨) .

قال عمر : وكان الرجل إذا أسلم استخفى ، فقلت : يا رسول الله والذي بعثك بالحق نبيا لا يبقى مجلس جلست فيه بالكفر إلا جلست فيه بالإيمان . قال عمر : وأحببت أن يصيبني ما أصاب من أسلم من الضرر والإهانة .

روى عبد الله بن عمر قال : لما أسلم أبي قال : أتى قرشي أثقل للحديث ؟ فقيل له : جميل بن حبيب ، فغدا عليه وغدوت أتبع أثره وأنا علام أعقل ما أرى ، حتى لقيه فقال له : أعلمت يا جميل أني أسلمت ؟ فو الله ما راجعه حتى قام بجر رداءه ، واتبعه عمر ، واتبعته أبي حتى إذا قام على باب المسجد صرخ بأعلى صوته : يا معشر قريش ألا إن ابن الخطاب قد صبأ ! فأخذ الناس يضربونه ويضربهم حتى قال خالي ما هذا ؟ قالوا ابن الخطاب ، فقام على الحجر وأشار بكمه ألا إني أجرت ابن أختي ، فأنكشف الناس عنه . وخاله هذا هو أبو جهل وهو في الحقيقة عمه وإنما دعى خاله مجازا .

وروى البخاري عن ابن عمر قال : بينا عمر في الدار خائفا إذ جاء العاص ابن وائل السهمي أبو عمرو بن العاص ، وعليه حلة حبرة ، وقميص مكفوف بجرير ، فقال له : ما بالك ؟ قال : زعم قومك أنهم سيقتلونني لأنني أسلمت . قال : لا سبيل إليك . فخرج العاص فلقى الناس قد سال بهم الوادى . فقال أين تريدون ؟ قالوا ابن الخطاب الذي قد صبأ . قال لا سبيل إليه ، فكر الناس وانصرفوا .

ثم رأى عمر أن يرد على العاص بن وائل جواره . قال : فما زلت أضرب وأضرب حتى أعز الله الإسلام .

إن إخلاص عمر في إسلامه يستحق أن ينوه به ، فإنه بعد أن آمن وكان من أشد الناس إيذاء للنبي ﷺ ، لم ير ما يكفر عنه سالف عداوته للحق إلا أن يعرض نفسه لضروب الإيذاء التي تعرض لها إخوانه الذين سبقوه إلى الإسلام ، فأعلن إيمانه لينال من الاضطهاد مثل ما لقوه . وقد لقي منه الشيء الكثير .

مقاطعة المشركين للمسلمين :

لما رأى قادة الجاهلية أن جميع ضروب الاضطهاد لم تفت في عضد المسلمين ، ولم تحل جماعتهم ، عمدوا إلى سلاح من أشد الأسلحة على الأقليات العائشة مع أكثرية ساحقة ، وهو سلاح المقاطعة . فاجتمع صناديدهم وقرروا بعد التشاور أن

يتفقوا كتابة على أن يقطعوا بنى هاشم وبنى المطلب ، فلا يصاهرونهم ، ولا يبايعونهم ، ولا يرحمونهم حتى يسلموا إليهم رسول الله يقتلونه . وأخذت كل جماعة نسخة من هذا العقد وعلقوا واحدة منها على جدار الكعبة . وكان ذلك سنة سبع من النبوة .

فلم يسع بنى هاشم وبنى المطلب إلا أن يجتمعوا تحت إمرة أبى طالب بن عبد المطلب ويلجأوا معه إلى شُعب بالجبل متحصنين فيه ، وأمر النبي ﷺ من أسلم من غير بنى هاشم وبنى المطلب أن يهاجروا إلى الحبشة حتى لا يهلكوا جوعا . وبقي من دخل الشُعب منهم في حالة يرثى لها من الجوع والعطش ، وكادوا يهلكون جميعا لولا أن الله سحر لهم رجلين كانا يعطفان عليهم ، ويأتيانهم بشيء من الطعام خفية ، أحدهما هشام بن عمرو العامري ، كان من أشد الناس معارضة في إبرام عقد المقاطعة ، وقد أسلم بعد ، فكان يأتيهم بما يقدر عليه من الأغذية ، فأدخل عليهم في ليلة واحدة ثلاثة أحمال من الأطعمة ، فبلغ قريشا ما صنع فكلموه في ذلك ، فوعدهم بالإقلاع عن هذا الفعل ، ولكنه لم يف بوعده ، وعاود إمداد المقاطعين بالأغذية ، وبلغ قريشا أيضا فأغلظت له القول وهمت بقتله .

وثانيهما حكيم بن حزام ، لقيه أبو جهل يوما وقد حمل غلامه قمحا إلى من بالشعب ، فكلمه في ذلك وشنع عليه ، فأخذ حكيم لحى بغير فضربه به فشجه ، وتدخل بينهما أبو البَحْتَرَى فلم يتطور التناوب إلى ما هو أشد منه .

ولكن ماذا عسى أن تكون قيمة هذه المساعدات الفردية بإزاء حاجة عشرات من الأنفس ؟ فلقد لقوا من الشدة ما لا يصبر عليه إلا الكرام .

وقد روى أنهم جاعوا حتى أكلوا الخَبْط (ورق الشجر) . وكان بعضهم يحضر الحج ويحاول أن يشتري شيئا فلا يستطيع من الرقيب الذى يوكل به حتى يرجع للشُعب .

لبث بنو هاشم وبنو المطلب على هذه الحال سنتين وقيل ثلاث سنين ، وهو الأرجح ، حتى بلغ بهم الجهد ، فاتفق خمسة من رجالات قريش ليلا على أن يعملوا في غدهم على نقض عهد المقاطعة ، وهم هشام بن عمرو العامري ، وهو أشدهم

رغبة في ذلك ومحاولة له ، وزهير بن أبى أمية المخزومي ابن عمه رسول الله ﷺ ، والمطعم ابن عدى النوفلى ، وأبو البخترى بن هشام الأسدى ، وزمعة بن الأسود الأسدى .

فلما كان الغد جاء زهير إلى المسجد وعليه حلة ، فطاف بالبيت ثم أقبل على الناس وقال : يا أهل مكة أنأكل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكن لا يبيعون ولا يبتاعون ؟ والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة ! يريد صحيفة العقد المعلقة بالكعبة ، فعارض في ذلك أبو جهل ، فرد عليه زمعة بن الأسود ، وعاونه أبو البخترى بن هشام الأسدى ، وانضم إليهما المطعم بن عدى ، وقام إلى الصحيفة ومزقها .

فلما بلغ بنى هاشم والمطلب ما حدث خرجوا من الشعب .

هجرة المسلمين الثانية إلى الحبشة :

قلنا إن النبى ﷺ حين أوى هو وعشيرته الأقربون إلى الشعب ، أمر من أسلم من الناس أن يهاجروا إلى الحبشة ، فاجتمع نحو ثلاثة وثمانين رجلا منهم ، وثمانى عشرة امرأة وخرجوا مهاجرين إليها ، منهم جعفر بن أبى طالب وزوجه أسماء بنت عميس ، والمقداد بن الأسود ، وعبد الله بن مسعود ، وعبيد الله بن جحش وامراته أم حبيبة بنت أبى سفيان ، وانضم إليهم الذين أسلموا باليمن وهم أبو موسى الأشعرى وبنو عمه .

فلما رأت قريش ذلك أرسلت فى أثرهم عمرو بن العاص (قبل أن يسلم) وعمارة بن الوليد بهدايا إلى النجاشى ليسلم المسلمين لقريش ، فأبى عليهما ذلك ، وقد بقى هؤلاء المسلمون بالحبشة حتى هاجر النبى ﷺ إلى المدينة فعادوا إليه بها .

محاولة الاستعانة ببني ثقيف بالطائف :

لما آنس النبى ﷺ أن قريشا قد تضافرت على معاكسته بكل وسيلة ، رأى أن يلجأ إلى بني ثقيف بالطائف ، وهى بلدة فى الجنوب الشرقى من مكة ، طالبا إليهم حمايته حتى يؤدى رسالة ربه ، فقابل رؤساءها وكلمهم فى هذا الشأن ، فأخشنوا له فى الرد ، وأرسلوا غلمانهم ليقطعوا عليه الطريق وهو قافل إلى مكة ،

فلما أقبل عليهم قابلوهم بوابل من الحجارة حتى أدموا عقبه ، ولولا أن زيد بن حارثة كان يذودهم عنه للحقه منهم أذى كبير .

ولما قرب من مكة لم يستطع أن يدخلها لما علمه كفار قريش من ذهابه إلى الطائف واستنصاره عليهم بأهلها . فأرسل ﷺ إلى المطعم بن عدى بن نوفل يخبره أنه يريد أن يدخل مكة في جواره . فأجابه إلى ذلك وحمل هو وبنوه أسلحتهم ، واستعدوا لقتال من يعترضهم ، وذهبوا إلى رسول الله واستقبلوه خارج مكة وقدموا معه حتى بلغوا به المسجد .

عند ذاك سأل المشركون المطعم بن عدى قائلين : أيجر أنت أم تابع ؟ فقال : بل مجير . قالوا : إذا لا نخفر ذمتك .

وفاة خديجة رضى الله عنها :

بعد خروج بنى هاشم وبنى المطلب من الشعب بقليل توفيت خديجة بنت خويلد ، وهى تستحق صحيفة خالدة فى سيرة النبى ﷺ ، فليس لامرأة فى الإسلام من الفضل ما يعادل فضلها ، فقد كتب لها أن تكون لخاتم المرسلين زوجة ، فتولته وهو فى مبة صباه بالعطف والرعاية ، حتى بلغ الثالثة والخمسين من عمره المبارك ، فلم تدع وجهها من وجوه العناية به ، والإخلاص له ، إلا قامت به على أكمل وجه .

شاطرته الحياة وهو فى ريعان الشبيبة ، فكفته بمالها الكد المضى ، فسهلت له التجرد للتفكير والتأمل ، وهما بابا الاهتداء إلى الحق ، وطريقا التهيؤ للنبوة التى كتبها الله له ، وسوغت له الانقطاع عن العمل الدنيوى الأيام والليالى التى كان يقضيها فى غار حراء ، ولم تقف عقبة فى سبيله لقطع هذه المرحلة من حياته الاعترالية .

ولما انبثق له النور الالهى ، وشافهه الملك بالوحى ، وأدركه ما أدركه من الهلع ، كانت أول من تولته بالتهدة ، وحاطته من حنانها بما خفف عليه احتمال تلك المفاجأة .

ولما أدرك أن ما جاءه هو الوحى ، وأنه بعث بالدين الحق ، كانت هى أول

من آمن به ، وفي إيمانها سكن لقلبه ، إذ لو كانت كأكثر النساء جامدة على عقائدها الوراثة ، لكانت بموقفها المخالف منه ، وهو بين روعة الوحي ولوعة الشعور بعظم التبعة ، أشد عليه من أكفر الناس به .

فلما شدد عليه قومه النكير ، وتقصدوه بالأذى والاضطهاد ، كانت هي أكبر المشجعين له على المضي في أمره ، ولو أدركها الذعر ، وحاولت صرفه عن شأنه ، لسببت له من العنت ما لا يوصف بوصف .

كانت خديجة رضى الله عنها ذات مال ، ولذوات المال إدلال ، وملال من اضطراب الأحوال ، وخديجة كانت تعلم أن مضي زوجها فيما هو فيه ، مع عمله في تجارتها ، يوجب لها الكساد ، فلم يرو أنها فاتحته مرة في الإقلاع عما هو سبيله ، محافظة على مكانتها المالية ، وهذا أندر ما يكون في أصحاب الهيل والهيلمان .

وتبعته إلى الشعب تاركة ثروتها بين يدي الجاهليين ، وصبرت معه صبر الأكرمين ، ثم أدركتها الوفاة بعد خروجها ، فكان حزن النبي عليها عظيما ، ناهيك أنه ما نسيها طول حياته ، فحيا الله أم المؤمنين في عليين ، وآجرها أجر السابقين المقربين! (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأزهر ، المجلد العاشر ، الجزء التاسع ، رمضان سنة ١٣٥٨ هـ .

نظرة في مناهضة المشركين للدعوة الإسلامية وما تنم عنه من العوامل

إن ما لقيه النبي ﷺ في سبيل الدعوة الإسلامية ، وما لقيه أصحابه بسبب قبولهم لها يدل على أمور لا يجوز لكاتب السيرة المحمدية أن يغفلها ، وخاصة في هذا العصر الذى ساورت أهله الشبهات فيه ، ليس على صحة الرسالة المحمدية فحسب ، ولكن على صحة جميع الرسائل ، فقد اشتدت وطأة المذهب المادى عليهم حتى أنكروا المحسوسات ، فإن لم يستطيعوا إنكارها أولوها تأويلات شتى ، وذهبوا يتلمسون لها عللا طبيعية ، للتوصل إلى إثبات أنها أمور إنسانية بحتة ، لا أثر لعالم الروح فيها ، إذ ليس لهذا العالم وجود حقيقى في نظرهم . ولكنهم على الرغم من موقفهم هذا لا يمكنهم أن يتخلصوا من الاعتراف بخمسة أمور وهى :

(أولا) شدة مقاومة الجاهليين للدعوة الإسلامية ، دلت دلالة قاطعة على فساد ما زعمه خصوم هذا الدين من أن العرب كانوا وقت البعثة المحمدية وقبلها بقليل في دور نهوض اجتماعى وأدى ودينى .

(ثانيا) تصلب الذين دخلوا فى الإسلام حديثا فى التمسك بعقيدتهم إلى حد صبرهم على الاضطهادات العنيفة ، والاستشهاد فى سبيلها .

(ثالثها) حدوث انقلاب لا نظير له فى النفسية العربية بسبب الإسلام نفسه ، إذ أيقظ فيها العاطفة الدينية بكل ما هى عليه من تجرد وسمو وعظمة .

(رابعها) انتصار الدعوة الإسلامية على أمة برمتها فى حياة صاحبها حادث لم يسبق له مثيل فى تاريخ البشر .

(خامسها) تحقق كل ما أنبأ به صاحب الدعوة من الحوادث الجسام التى قلبت خريطة العالم ، يدل على اتصاله بالعالم الروحانى الذى يُصَرَّفُ العالم المادى ويدبره ، وهو من أقوى الأدلة على نبوته .

ونحن نعالج كل هذه الأمور لإثبات صحتها ، وبذلك نقضى على أمهات الشبهات التى يكثر من ترديدتها خصوم الإسلام للإدلال على أنه دين بشرى :

الأمر الأول :

١ - إن شدة مقاومة الجاهليين للدعوة الإسلامية دلت دلالة قاطعة على فساد ما زعمه خصوم الإسلام من أن العرب كانوا قبل البعثة المحمدية في دور نهوض : لا أنْحِيلُ أن من كانت عنده مسكة من المنطق يجسُر - مهما بلغت به الخصومة لمذهب - أن يدعى أن نجاح الدعوة الإسلامية في بلاد العرب كان سببها أن هؤلاء كانوا في دور نهوض اجتماعي وأدبي . ألا يرى أن النبي ﷺ لبث بين ظهرائي قريش ، وهي أنجب القبائل العربية ، ثلاث عشرة سنة يدعوها إلى عقائد تشهد بصحتها أوليات العقل فلم ترفع بدعوته رأساً ، اللهم إلا أفراداً من أهل قرابته ، وآخرين من ذوى العقول الممتازة الذين لا يخلو من أمثالهم أى مجتمع ، مهما كان متغفلاً في الجاهلية ، وقد كانوا من القلة بحيث خضعوا لجميع صروب الاضطهادات ، فلما لم يجدوا منها مخرجاً عمدوا إلى المهاجرة إلى الحبشة ، والهجرة إلى مثلها في تعصبا لمسيحياتها ، وإسفافها في جاهليتها ، ليس بالأمر الهين .

فلو كان لدى القرشيين نزوع إلى النهوض لوجدت هذه الدعوة إقبالا منهم ، فإن لم يكن إقبالا فتساعح يهوى النفوس للتطور الجديد المنتظر . ولكن الذى رأيناه أن ما قوبلت به هذه الدعوة من النفور والاستيحاش ، يقتلع فكرة النهوض من جذورها ويرمى بها إلى مكان سحيق . ألم تر أنهم ﴿ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ ؟ ^(١) مِمَّ عَجِبُوا ؟ ألم يسمعوا قط أن الله أرسل في جميع العصور إلى الأمم منذرين حذروهم مما تورطوا فيه من الآثام ، فأى عجب في أن يرسل الله إليهم منذرا منهم ؟ لا جرم أن التعجب من هذا الأمر يدل على أنهم كانوا مطمئنين إلى حالتهم إلى حد أنهم ما كانوا ينتظرون أن يسمعوا من جراء التماذى فيها نذيرا ، ومن جسّر على ذلك منهم اعتبروه ساحرا كذابا !

وقد تماذوا في وثنيتهن ، وحمدوا عليها إلى حد أنهم حسبوا أن الاعتقاد بالتوحيد أمر يوجب الدهش ، ألم يقولوا : ﴿ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ، إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴾ ؟ ^(٢) فأى عجب في التوحيد يمكن أن يشتد حتى يصير عجبا ؟

(٢) سورة ص ، الآية (٥) .

(١) سورة ص ، من الآية (٤) .

وهل هذه عقلية شعب في حالة تطور أو على وشك التطور ؟

وما كفاهم أن يقتصروا على التعجب من التوحيد ، ولكنهم تأمروا على المقاومة ، وتحالفوا على نصره الوثنية : ﴿ وَأَنْطَلَقُ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴾ ^(١) أى أن كبراءهم انطلقوا قائلين : امشوا أيها الناس واثبتوا على آلهتكم إن هذا لأمر هائل يراد بكم .

والأدل من ذلك على أنهم كانوا مجردين من بواعث النهوض ودواعيه الأولية ، قولهم كما حكاه الكتاب الكريم عنهم : ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْجِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ﴾ ^(٢) ، يريد بالمللة الآخرة الديانة التي كان عليها آباؤهم . وهذا يسجل عليهم أنهم كانوا شديدي المحافظة على تقاليدهم لا يغيون عنها جولا ، حتى إن كل ما جد من الأمور لا يقيمون له وزنا ما دام لم يرد إليهم من طريق ديانة آبائهم .

ويجرى هذا الجرى في الدلالة على تجردهم من جميع الحوافز للنهوض قولهم كما حكاه القرآن الكريم عنهم : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ، أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ ^(٣) ، وقولهم : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴾ ^(٤) . وسجل عليهم الذكر الحكيم هذه الحال فقال : ﴿ إِنَّهُمْ آفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ، فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴾ ^(٥) .

الأمر الثاني :

٢ - رسوخ المسلمين في عقائدهم إلى حد صبرهم على الاضطهاد ، والاستشهاد في سبيلها .

إن من يتأمل في مدى الصبر الذي تحلى به المسلمون الأولون إزاء ضروب

(١) سورة ص ، الآية (٦) .

(٢) سورة ص ، الآية (٧) .

(٣) سورة البقرة ، الآية (١٧٠) .

(٤) سورة الزخرف ، من الآية (٢٣) .

(٥) سورة الصفات ، الآيتان (٦٩ ، ٧٠) .

الاضطهادات الوحشية التي شنتها عليهم المشركون ، في مدى ثمن قرن ، يدهش من روح الاحتمال التي سهلت على أهلها مكابدة كل هذه المكاره .

إن تاريخ العالم حافل بصنوف الاضطهادات التي عومل بها المبتدعة والمخالفون ، سواء أكان مثارها خلافات دينية أم سياسية ، تكشف لنا مبلغ ما تستطيع العقيدة أن تمد صاحبها به من الصبر والثبات ، حتى تصل به إلى أقصى حدود البطولة ، ولكننا في كل ما رأيناه لم نشهده في طبقة العبدان والإماء ، كما شهدناه إبان الدعوة الإسلامية . فقد أتينا في المقالين اللذين نشرنا في العدد الثامن والتاسع أن عدداً لا يستهان به من الأرقاء ، ذكورا وإناثا ، دخلوا في الإسلام ، فحمل ذلك ساداتهم على تعذيبهم بالحديد والنار ، فلم يرجع منهم واحد أو واحدة إلى ملتها ، فكان أبو بكر رضى الله عنه يشتري ما يعثر عليه منهم ويعتقه ، فيلتحق بالسبي ﷺ . ومنهم من صار من رجالات الإسلام حتى وصل إلى درجة عالية كبلال ، وكان مملوكا حبشيا ، صادفه الصديق يعذب بالنار لإسلامه ، فاشتراه وأعتقه ، ووجدت مواهبه الروحية والعقلية مجالا رحبا في الديموقراطية الإسلامية الكريمة فوصل إلى دست الإمارة .

وهذه الحالة من الاستهانة بالحياة في سبيل العقيدة في أمة كالأمة العربية التي لا يحفظ عنها تاريخها كبير عناية بالدين ، تعتبر ظاهرة عجيبة ، ويزيدها قيمة أنها وقعت في شعب غير متطور في الناحية الدينية كعيره من الشعوب الكبيرة ، فلم يسمع في تاريخ العرب كله أن قبيلتين اقتتلتا لنصر وثن على وثن ، أو لتأييد فهم جديد لأمر من أمور الدين .

الأمر الثالث :

٣ - حدوث انقلاب لا نظير له في النفسية العربية بسبب الإسلام وحده ، إذ أيقظ فيها العاطفة الدينية :

هذه علة للأمر السابق ، فلولا أن الإسلام أيقظ العاطفة الدينية في نفس الأمة العربية ، لما كان يعقل أن يتعصب له ناس فيقيمونه في وسط ملة معادية له ذات كثرة ونخوة جاهلية ، ويقفون به وقفة بطولة راضين بأن ينالهم أشد ضروب الإيذاء

في سبيله .

نعم إن النفوس البشرية لا تتجرد من العاطفة الدينية ، وكان للعرب الجاهليين قسط منها ، بدليل ما ورد من أخبار أصنامهم وأساطيرهم ، ولكن هذه العاطفة عندهم كانت ضعيفة إلى حد بعيد جدا . ناهيك بأنه لم يكن ببلاد العرب كلها رجال رسميون للقيام بالخدمة الدينية ، كما كان موجودا ولا يزال موجودا في كل أمة ، حتى أحط القبائل الأفريقية والاسترالية . ليس هذا لأن العرب كان لهم رأى فيما يجب أن يقوم عليه الدين من الحرية ، فحذفوا طبقة رجال الدين ليخلوا السبيل لهذه الحرية ، إذ لو كان الأمر كذلك لما أجمعت عليه جميع قبائلهم ولم يكن بينها ترابط من أية ناحية كانت ، ولكُنّا عثرنا في تاريخهم على العهد الذى كانت فيه هذه الطبقة قبل أن تحذف ، ولكُنّا توصلنا إلى معرفة الأسباب التى حملتهم على هذا الأمر الفذ الذى ليس عليه جماعة من الجماعات الإنسانية . ولَمّا لم يكن شئ من ذلك فالعلة في عدم وجود هذه الطبقة في الأمة العربية واضح كل الوضوح ، وتؤيده جميع الدلائل ، وهو ضعف العاطفة الدينية لديها .

ومما يصح أن يتخذ دليلا محسوسا على هذا الضعف في العاطفة الدينية ، عدم وجود كتاب مقدس لدى عرب الجاهلية ، يجمع بين دفتيه ما كانت تدين به من العقائد ، وتتوجه إليه من المقاصد الأدبية والروحية ، بل عدم وجود صحف أو نقوش تجمع هذه العقائد ، ولا يوجد أمة على سطح الأرض أو قبيلة ، مهما انحطت ، تتجرد من هذا كله . فبعث هذه العاطفة القوية في قلوب أمة هى من أعصى أمم الأرض قيادا ، وأشدّها عنادا ، يعتبر من الأمور التى لا يعقل حدوثها في سنين معدودة ، فأى عقل لا يحار عندما يلقي نظرة على الأمة العربية قبل البعثة المحمدية فلا يجد فيها غير حروب تشب نيرانها ، وغارات يثور عجاجها ؛ وعندما يتسع لما ينبعث من أصوات أهلها ، فلا يطرق أذنه إلا تصايح الأقران يناهد بعضهم بعضا ، وقعة اللّجُم في أفواه الجياد تجول في ميادين القتال ، وصليل السيوف مُصلّتة في أيدي فرسان يصول بعضهم بعضا ، ونبات ترتفع بالتهديد والوعيد ، والتماذى في المشارّة^(١)

(١) المشارّة : المخاصمة .

والانتقام ، وتفاخر بالآباء ، وتكاثر بالضحايا والويلات ؟ فإذا ألقى عليها بنظرة بعد البعثة وجد فيها سلاما ضاربا سرادقه فوق الكافة ، وأخوة محقت ما كان من آثار الجاهلية ، فأصبح فيها الناس ينعمون بنعمة المحبة والتكافل للنهوض بأعباء الحياة ؛ وإذا ألقى بسمعه تواردت إليه أصوات التالين والذاكرين ، والمستغفرين بالأسحار والمسبحين ، وتكبيرات المصلين والطائفين ، والمتوسمين في ملكوت الله والمتأملين ؛ قلنا : أى عقل لا يحار إذا شهد هذا الانقلاب الذريع وتدبره ، وخاصة إذا أراد تعليله فرأى أن العلل الطبيعية لا تجازف في محاولته ؟

هذا المنظر وحده يشهد برسالة النبي ﷺ ، ويؤكد أن هذا الدين روح من أمر الله أنزلها على العرب ، كما أنزلها على غيرهم من الأمم ، فقامت تنفذ ما أراد الله أن يتم على يديها من الأحداث العالمية الخطيرة .

فإن قلتُ بعد هذا إن هذا انقلاب لا نظير له في تاريخ البشرية فلا أعتبر مبالغا ، فقد أحفيت في مطالعة تواريخ الجماعات ، وخاصة إبان الدعوات الدينية ، فلم أعر على مثال مما أنا بصده .

الأمر الرابع :

٤ - غلبة الدعوة الإسلامية على أمة برمتها في حياة صاحبها حادث لم يعهده الناس في تاريخ وجودهم :

إن تغلب الدعوة الإسلامية ، بعد كل هذه الاضطهادات الشنيعة ، والمقاومات العنيفة ، على أمة برمتها ، تغلبا (إقناعيا) بدون إجبار ، يعتبر أمرا خارقا للعادة ، وليس له شبيه في تاريخ أية أمة من الأمم ، ولا أية دعوة من الدعوات الدينية أو السياسية .

هنا يعترض علينا بعضهم فيقولون : كيف تقول لم يكن فيه إجبار ، أنسيت تلك الحروب الطاحنة بين النبي ﷺ وبين قريش ، وبينه وبين القبائل في مدى عشر سنين ؟ فلو لا الإجبار لكان المسلمون في جزيرة العرب قلة لا تبلغ نصف عشر مجموع أهلها .

نقول : أو نسيت أن النبي ﷺ دعا إلى الإسلام وحيدا ، فأول من لباه زوجته ، ثم أفراد من أسرته ، ثم بعض معارفه ، وكلهم لم يبلغوا أن يحموا أنفسهم ، فسيموا الخسف ، وعوملوا بالعسف ، حتى اضطروا للهرب بدينهم إلى بلاد ليس بينها وبينهم صلة ، تخيلوها أرحم بهم من قومهم ، ثم اضطّر النبي نفسه إلى الهجرة مستترا ؟

إن قلتَ لم أنس ذلك كله ، قلنا : فهل بلغك أن النبي ﷺ هاجر إلى قوم لبّوا دعوته سرا في بعض أيام الحج ، وعاهدوه على أن يحموا دعوته ضد الأبيّض والأسود ولو فنوا على بكرة أبيهم في هذه السبيل ؟

إن قلتَ بلغني ذلك ، سألتك فأين الإكراه بعد هذا ؟ إن كل دعوة في الأرض متى تحصلت من طريق الإقناع على أنصار يكفون حمايتها وإذاعتها ، أمنت أن تتهم أنها انتشرت بالإكراه وإن سلكت طريق الإكراه في حمل بعض الجماعات على مشايعتها . فقد يكون في بقاء تلك الجماعات مشاققة لها خطر على كيائها ، فيكون من حقها الاستيثاق لوجودها . أرأيت إن كانت حكومة ملكية تقوم بإزائها جماعة ترمى إلى قلبها جمهورية ، وقامت هذه الحكومة تأمينا لسلامتها بإجبار خصومها على الخضوع لها ، أيقال في هذه الحالة إن هذه الحكومة بقيت ملكية بالإجبار ؟ أم يقال إنها عملت ما يجب على كل حكومة أن تعمله في مثل هذه الحال ؟

إذ لم يكن هذا سائغا فلا يعقل أن تقوم جماعة منتظمة في الأرض ، لأن الخلافات الدينية والسياسية لا يمكن ملاشتها ، فيكون من الحق الطبيعي للكثرة التي تتولى الأمر أن تعمل ما يحفظ كيائها في حدود العدل ، والحرية الشخصية .

وهذا ما فعله الإسلام فإنه بعد أن حصل من طريق الإقناع على جماعة تؤيده ، ودافع عن نفسه بها ضد الغارات التي تواترت عليه من خصومه ، رأى أن وجوده سالما ، وأدائه للرسالة التي شرع من أجلها لا يمكن أن يكون إلا بعد تطهير بيعة الإسلام من الوثنية التي لا تفتأ تهدد بالانتقاض عليه في كل وقت ترجى فيه أن تتغلب عليه . وقد حدث ذلك بعد وفاة النبي ﷺ إذا ارتدت قبائل العرب ، ونَدَّتْ كما تَنِدُّ الإبل غفْلَ عنها قائدها ، فأعاد أبو بكر رضى الله عنه الأمر إلى نصابه ،

وأجبر هذه العناصر الجاهلية على لزوم الطاعة .

والمعترض حين يفترض أن الأمة العربية برمتها خضعت لدعوة فرد واحد من طريق الإكراه يسجل عليها الذل والاستكانة إلى حد لم يشاهد له شبيهه في تاريخ الجماعات الإنسانية قاطبة .

فإذا حاول تخفيف هذا الحكم القاسي ، وقال إنه لولا الإكراه لما بلغ عدد الذين دانوا للإسلام نصف عشر الأمة العربية ، فإنه لا يستفيد من هذه المحاولة كبير شيء ، ويتخلف من قوله أمر واحد يوجب الدهش ويسأل عن سببه ، وهو استطاعة نصف العشر التغلب على التسعة الأعشار والنصف ، فإذا صح هذا القول كان معناه أن الإسلام روح إلهية تقلب كيان الآخذ به وتنفض فيه قوة لا تمكن مغالبتها ، حتى أن الأمة لو أخذت به منها نصف عشرها استطاع أن يتغلب على مجموعها . وهذه النتيجة لا يجب أن يصير إليها المعترض ، وهي حقيقة ثابتة أيدتها الحوادث ، فماذا تبلغ قوة قبيلتي الأوس والخزرج إزاء قريش ، بله سائر القبائل العربية ؟ وقد رأيت أنهما تغلبتا على جميع القبائل بفضل الروح التي بثها فيها الإسلام لا بفضل شيء آخر ، فقد كانتا في الجاهلية ليستا على شيء من التفوق ، ولم يعهد عنهما أعمال بطولة نادرة ، والمعروف عنهما أنهما كانتا فيما بينهما في حروب مستمرة وهما ولدا عم .

لا جرم أن غلبة الدعوة الإسلامية على أمة برمتها في حياة صاحبها حادت لم يعهد له نظير في العالم أجمع ، في كل أدواره التاريخية . فلو كانت هذه الدعوة قبولت في أول ظهورها باستحسان أو بفتور لا يتعدى حد القول والإجماع ، لكان على المعترض تعليل غلبتها على جميع الدعوات . ولكنها قبولت بعاصفة هوجاء من الاعتراضات ، لم تلبث أن استحالت إلى اضطهادات قاسية توقعها نفوس عاتية ، ثم لم تلبث هذه الاضطهادات أن تطورت إلى حروب طاحنة ، فمثل هذه الدعوة التي تقابل هذه المقابلة ، لا يعقل أن تستسيغها النفوس إلا بعد أدوار كثيرة من التطورات العقلية والنفسية ، أما حصولها بالسرعة التي حصلت بها وفي حياة صاحبها فتعتبر معجزة يقل لها أن تسمى معجزة .

ثم لو نظرت فرأيت أنها بقيت بعد موت صاحبها ، وامتدوا عظيمًا ،

وتفرعت شجرتها إلى كل اتجاه ، وأثمرت ثمرات لفتت بها نظر العالم إليها ، ولم تزل تنمر حتى شهد بخصبها جميع أهل الأرض ، كل هذا يدل على أن هذه الدعوة روح إلهية من نوع الأرواح التي يرسلها الحق لإحداث الانقلابات الكبيرة في الأرض ، ولكنها في هذه المرة دعيت لإحداث أكبر حدث عرفه البشر تغير له وجه الأرض ، ولما تفرغ من مهمتها بعد .

الأمر الخامس :

٥ - تحقق كل ما أنبأ به صاحب الدعوة من الحوادث الجسام قبل حدوثها ، يدل على اتصاله بالعالم العلوى ، وهذا من أقوى الأدلة على نبوته :

من أعجب ما لازم الدعوة الإسلامية من علامات النبوة ، والمسلمون واقعون تحت كلا كل الاضطهادات العاشمة ، وبعضهم كان هارباً بدينه عبر البحر ، والبعض الآخر لا يكاد يخرج من بيته مخافة أن يتخطف ، تأكيدات الحق جل وعز بأن الله سيسير أهلها على أعدائهم ، ويجعل كلمتهم العليا وكلمة الجاهليين السفلى . فلا مشاحة في أن هذه التأكيدات تعتبر من أعلام النبوة .

وما هو مدهش محير للعقل ، ولا يقبل التعليل إلا بالنبوة ، مجيء بعض هذه التأكيدات على حالة يخيل للمتأمل فيها عند نزولها أنه مبالغ فيها ، ذلك مثل تبشير المؤمنين بأنهم سيحولون خلافة الله في الأرض ، نزلت هذه الآية حين كانوا بعد هجرتهم يبيتون ويصبحون في سلاحهم قائلين : هل يأتى علينا حين من الدهر نؤدى فيه شعائرنا آمنين في سربنا ، مطمئنين على وجودنا ؟ وهو قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ ، وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ، يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ، وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (١) .

(١) سورة النور ، الآية (٥٥) .

وقد تحقق مؤدى هذه الآية ، فألت إلى الأمة الإسلامية خلافة الله فى الأرض .
والمراد بالخلافة كما هى فى الآية الكريمة زعامة العالم ، لا الخلافة فى الحكم ، بدليل
قوله تعالى فى تلك الآية : ﴿ كَمَا اسْتَخْلَفَ الدِّينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ .

ومما ينتظم فى هذا الباب من التنبؤات الدالة على الانقلابات الجسيمة المقدرة
للبلاد العربية قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ . سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ
الدُّبُرَ . بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ ﴾ ^(١) . لما نزلت هذه الآية
لم يكن حدث بين المسلمين والمشركين قتال ، إذ كان نزولها أول وجودهم بالمدينة ،
فقال عمر رضى الله عنه لما سمعها : « لم أعلم ما هو ، فلما كان يوم بدر رأيت
رسول الله ﷺ يلبس الدرع ويقول : سيهزم الجمع » . وقد اعتبر مفسرو القرآن
الكريم هذه الآية من أعلام النبوة ، وإنها كذلك ، فقد كان عدد المسلمين فى هذه
الموقعة الكبيرة لا يبلغ ثلث عدد الجيش المغير ، ولكنه هزم شر هزيمة بعد ما هلك
من قادته من لا يمكن تعويضهم .

ومما ينسلك فى هذا السلك قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ، وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ، إِنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ ^(٢) .

وقد كان النبى ﷺ قد تطوع بعض أصحابه لحراسته من الجاهليين ، فلما
نزلت هذه الآية أخرج رأسه من حجرته وقال لحراسه : انصرفوا أيها الناس فقد
عصمى الله من الناس . وهذه من أقوى دلائل النبوة كسابقتها . وإلا فمن يستطيع
أن يؤكد أن رجلا يتصدى لأمة برمتها ، يطعن فى ديانتها ، ويحقر من آلهتها ، ويسلم
بنفسه منها ، على كثرة ما كان يُتقصد بالأذى ، حتى أجمعوا أخيرا على محاصرته
فى بيته ، واشتراك جميع القبائل فى قتله . وقد قصد بالقتل بعد ما هاجر إلى المدينة ،
وخاض غمرات الحروب بنفسه ، فسلمه الله من جميع أعدائه .

(١) سورة القمر ، الآيات (٤٤ - ٤٦) .

(٢) سورة المائدة ، الآية (٦٧) .

ومما يتفق وهذا الموضوع قوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ (١) .

وقد تحقق هذا الوعد وانتصر رسول الله ﷺ على جميع أعدائه أعداء الله وأنفسهم ، وانتشر الإسلام وعم نوره الأرض كما قال تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ (٢) ، وهذه الآية الأخيرة أيضا من أدل دلائل النبوة ، وفي القرآن من هذا كثير .

ومما يعتبر غاية في تحدى أعداء الإسلام قول الله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَن لَّنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ ، (أَى فليمدد بحبل إلى سقف بيته ثم ليختنق ، فَإِنْ قَطَعَ بِمَعْنَى اخْتَنَقَ) ، فَلْيَنْظُرْ ، هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ﴾ (٣) (*) .

★ ★ ★

(١) سورة غافر ، الآية (٥١) .

(٢) سورة التوبة ، الآية (٣٢) .

(٣) سورة الحج ، الآية (١٥) .

(*) مجلة الأهر ، المجلد العاشر ، الجزء العاشر ، شوال سنة ١٣٥٨ هـ .

هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة

بدء تألف الأنصار للدعوة الإسلامية :

كانت يثرب ، وهى التى اشتهرت باسم المدينة ، يسكنها قبيلتان : بنو الأوس ، وبنو الخزرج ، وكان الأوس والخزرج أخوين ، وكان بين أولادهما وأحفادهما من التنافس مالا يكون مثله إلا بين الأعداء الألداء ، وكان يجاور هاتين القبيلتين بيثرب قبائل لجاليات يهودية هاجرت من مواطنها ببلاد الدولة الرومانية هربا بدينها من اضطهاد المسيحيين ، فكان بنو الأوس وبنو الخزرج يتفقون مع بعض جماعاتهم لمحاربة بعضهم لبعض . واتفق أن حدثت بينهم حرب ، دعيت يوم بُعث على عادة العرب من تسمية حروبهم بالأيام ، أتت على أكثر قادتهم . فرأى بنو الأوس أن يحالفوا قريشا على أولاد عمهم الخزرج ، فأرسلوا وفداً منهم تحت قيادة إياس ابن معاذ ، وأبى الحيسر أنس بن رافع ، يفاوضون قريشا فى عقد هذا الحلف .

فلما بلغ النبى ﷺ خبر قدومهم جاءهم وقال لهم : هل لكم فى خير مما جئتم له ؟ أن تؤمنوا بالله وحده ، ولا تشركوا به شيئا ، وقد أرسلنى الله إلى البشر كافة ، وتلا عليهم آيات من القرآن الحكيم .

فقال إياس بن معاذ : هذا والله خير مما جئنا له ، فعارضه أبو الحيسر وقال له : لقد جئنا لغير هذا ، فسكت إياس .

فلما جاء موسم الحج تقدم رسول الله ﷺ لرجال من الخزرج عددهم ستة ، ودعاهم إلى الإسلام ، فشرح الله له صدورهم ، وقبلوه ديننا لهم ، وقالوا لرسول الله : إنا تركنا قومنا وبينهم من السخائم ما بينهم ، فإن يروا رأينا فى الإسلام فلا يكون رجل أعز لدينا منك ، ووعده باللقاء فى الموسم المقبل .

فلما أقبل الموسم قدم إلى مكة اثنا عشر رجلا للتفاوض مع النبى ﷺ ، منهم عشرة من الخزرج واثنان من الأوس ، واحتلموا برسول الله عند العقبة ،

واتفقوا معه على الإسلام ، وبايعوه على أن لا يشركوا بالله شيئاً ، ولا يسرقوا ولا يزنوا ولا يقتلوا أولادهم ، ولا يأتوا بهتان ولا يعصوه في معروف . وقد سمي هذا الاتفاق بيعة العقبة الأولى .

ولما أرمعوا العود إلى يثرب أصحابهم النبي ﷺ رجلين من خيرة رجاله : مصعب بن عمير العدري ، وعبد الله بن أم كلثوم ، ليذيعا الإسلام في القبيلتين ، ويدعوا إليه ، ويعلموا من يدخل فيه .

فنزل مصعب على أحد الذين بايعوا رسول الله وهو أبو أمامة أسعد بن زرارة ، وأحد يدعو الناس للإسلام . فلما نعى الخبر إلى سعد بن معاذ رئيس الأوس ، قال لابن عمه أسيد بن حضير : يا ابن عم ألا تقوم إلى هذين الرحلين اللذين يفتنان ضعفاءنا لتزجرهما ؟

فنهض أسيد بن حضير يريد هما ، فلما رآه أسعد بن زرارة ، مضيف مصعب ، قال له : هذا سيد قومه قد جاءك فاصدق الله فيه .

فلما حاذاهما قال لهما : ما جاء بكما تسفهان ضعفاءنا ؟ اعتزلا إن كان لكما بنفسيكما حاجة .

فقال له داعية الإسلام مصعب : ألا تجلس فتسمع فإن رضيت أمراً قبلته ، وإن كرهته كففتنا عنك ما تكره ؟ فجلس ، فقرأ عليه مصعب آيات من القرآن فيها هدى وبلاغ ، فوقع من قلبه أرفع موقع ، فلم يقم من مجلسه إلا مسلماً .

فلما عاد أسيد بن حضير إلى رئيسه سعد بن معاذ سأله عما فعل ، فقال : والله ما رأيت بالرجلين بأساً .

فاستشاط سعد غضباً وقام لهما بنفسه ، فقابله مصعب بما قابل به رسوله ، فلم يتألك نفسه بعد سماعه ما سمع إلا أن أسلم ، وكان إسلامه خيراً وبركة ، فإنه لما عاد لقي رجالاً من بني عبد الأشهل وهم من الأوس وقال لهم : ما تعدوني فيكم ؟ فأجابوه أنت سيدنا وابن سيدنا ، فقال : كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تسلموا .

فلم يبق بيت من بيوت بنى عبد الأشهل إلا أجابه ، وسُرَّعان ما عم الإسلام
يثرَب كلها ولم يبق لأهلها حديث غيره .

بيعة العقبة الثانية :

لما أقبل العام التالى لعام البيعة الأولى ، قدم مكة كثيرون من أهل يثرب ،
فلقى النبي ﷺ مسلميهم ، فواعدوه الاجتماع ليلا عند العقبة ، فأمرهم أن يتلفظوا
في الجيء ، وأن لا يشعروا بهم أحدا ، لكى لا يتنبه لهم القرشيون ، ويعملوا على
منع اجتماعهم . فلما مضى ثلث الليل الأول خرجوا من مضاربهم يتسللون تسلل
القطا إلى مكان الاجتماع ، وما زالوا يحتشدون حتى تم عددهم ثلاثة وسبعين رجلا ،
منهم اثنان وستون من الخزرج ، وأحد عشر من الأوس ، ومعهم امرأتان ، ووافاهم
رسول الله ﷺ ، ومعه عمه العباس بن عبد المطلب وهو على دين قومه وإنما جاء
معه ليشد أزره . ولما أنصتوا ليسمعوا ما يلقي إليهم ، قال لهم العباس : إن ابن أخى
محمدا فى منعة من عشيرته لم يمكنوا منه أحدا ، وقد تحملوا فى ذلك أعظم العنت ،
فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما وعدتموه به من الحماية ، ومانعوه ممن يتقصده
بسوء ، فأنتم وما تحملتم من ذلك ، وإلا فدعوه بين عشيرته يحمونه بما يصل إليه
جهدهم .

فقال كبير القوم البراء بن معرور : والله لو كان فى أنفسنا غير ما نطق به
لقلناه ، ولكننا نريد الوفاء والصدق ، وبذل أنفسنا دونه .

عند ذاك قال القوم للنبي ﷺ : خذ لربك ولنفسك ما أحببت .

فقال : أشترط لرى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا ، ولنفسى أن تمنعونى
مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم متى قدمت عليكم .

فقال له الهيثم بن التيهان : يا رسول الله إن بيننا وبين الرجال عهدا ، وإننا
قاطعوها ، فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ، ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك
وتدعنا ؟

فتبسم ﷺ وقال : بل الدم الدم ؛ والهذر الهذر . أى إن طالبت بدم طالبت

به معكم ، وإن أهدرتموه أهدرته .

ثم بدأت المبايعة على ما طلب . ولما تمت اختار منهم اثني عشر رجلا ، تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس ، لكل عشيرة منهم واحد ، والتفت إليهم قائلا : أنتم كفلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم ، وأنا كفيل على قومي

فبلغ قريشا أمر هذا الاجتماع فهاهم ، ولقوا أهل يثرب وقالوا لهم : يا معشر الخزرج بلغنا أنكم جئتم لصاحبنا تخرجونه من أرضنا ، وتبايعونه على حربنا . فأنكر مشركوهم ذلك ، لأنهم لم يشعروا به ، وحلفوا لهم أنه لم يحصل منهم شيء في ليلتهم ، وقال لهم رئيسهم عبد الله بن أبي ، ما كان قومي ليفتاتوا على شيء من مثل هذا .

يثرب معقل الإسلام :

لما عاد وفد الأوس والخزرج إلى مدينتهم شاع فيها الإسلام ، وتحققت قريش من ذلك أن ما كان بلغها من مملأة أهلها للنبي ﷺ صحيح ، وأدركت ما يبتنى على إغضاؤها عنه من الأحداث والكوارث ، فشددت الرقابة على رسول الله ، وزادت في التضيق على أصحابه لتحملهم على الانفضاض من حوله . فأمرهم ﷺ بالفرار بدينهم إلى المدينة ، فأخذوا يتسللون إليها خفية ، حتى لم يبق في مكة غير أبي بكر وعلى وصهيب الرومي وزيد بن حارثة وقليل من المستضعفين الذين لا يستطيعون الانتقال . وأراد أبو بكر الهجرة ، فقال له النبي ﷺ : على رسلك فإنني أرجو أن يؤذن لي . فقال الصديق : وهل ترجو ذلك ؟ قال نعم . فمكث أبو بكر مع رسول الله ليهاجر معه ، وأخذ في إعداد راحلتين كانتا له وتغذيتهما ورق السمّر لتقويا على تحمل مشاق السفر .

مبادرة قريش إلى اتخاذ قرارات خطيرة :

لم تكتف قريش بما اتخذته من رقابة ، وما بلغت فيه من اضطهاد ، ورأت أن أمر رسول الله قد استفحل بما أصبح له من علاقات خارجية تُفضي لا محالة إلى نشوب حروب طاحنة ، ونشوء كوارث ماحقة ، لذلك دعت رجالها إلى الاجتماع للمشاورة في دار ندوتهم ، على عاداتهم في الشؤون الهامة ؛ وكانت هذه

الندوة دار قصى بن كلاب .

فلما التأم جمعهم أخذوا يتآمرون ، فقال قائل منهم : نخرجه من أرضنا كي نستريح منه .

فرد عليه بعضهم بقوله : إذا خرج فيوشك أن تجتمع عليه الجموع فلا نأمن غائلته ، ونجد منه ومن مناصريه عنتا .

وأدلى واحد آخر برأيه فقال : نجسه حتى يأتيه الموت .

فعارضه بعض المؤتمرين بقوله : إذا فعلنا ذلك فلا نأمن أن يجيء أنصاره يثرب لتخليصه ، فتقع الحرب بيننا وبينهم .

هنا انبرى شيخ منهم وقال : الرأى عندى أن تشترك جميع بطون قريش وأفخاذها وعشائرها في قتله ، بأن نندب من كل منها شابا فيجتمع عليه هؤلاء الشبان فيضربوه ضربة رجل واحد ، فيتفرق دمه في القبائل فلا تقوى عشيرته على حرب قريش كلها ، ويرضون بأخذ ديتة . فقبل جميع المؤتمرين هذا الرأى ، وأصروا على تنفيذه .

فأوحى الله إلى رسوله بما بيّته له قومه ، وأمره أن يهاجر إلى يثرب ليلحق بأنصاره هنالك ، ويستقبل من أمر الدعوة عهدا جديدا .

نظرة علمية في هذه الحوادث :

قبل أن نأتى على تفصيلات الهجرة النبوية ، وما اختوتشتها من محاولات القرشيين في منعها وتعقبها ، رأينا أن نقف في هذا الموطن هنية للنظر في التعليقات التي أبدت لتفسير الإسلام الفجائى لقبيلتين لا تمتان بسبب إلى أية دعوة دينية ، ولا يعنينا من أمر النهوض الاجتماعى للأمة العربية ما لا يعنى غيرها . فإننا نرى أن تلك التعليقات ، حتى الإسلامية منها ، لا تقنع الخبيرين بعوامل التطورات النفسية والاجتماعية ، ولا تبين من حقيقة هذا الأمر الجلل ما يجب أن يُعرف ، وخاصة في هذا العصر الذى لا ينخدع أهله بالخلابات الكلامية .

إنى أرى في هذا الأمر حادثا اجتماعيا لم يسجل تاريخ التطورات النفسية

والاجتماعية له مشيها ، فإن كان كل ما لا يمكن تعليله بعلة طبيعية يعتبر آية ، فهو آية يزيد بها مر الأيام جلالات وعظما . ولكن المدار على وضع هذه المسألة وضعا علميا تصلح معه لأن تحلل إلى عناصرها الأولية .

وفي نظري أن بيان هذه الناحية من قوة السريان في الديانة الإسلامية ، وفي سرعة تلقف النفوس لها ، والتأثر بها إلى أقصى حدود التضحية ، يكشف من أسرار هذا الروح الإلهي ، وهو الإسلام ، ومن صحة رسالة الداعي إليه ، وهو محمد ، ما لا تكشفه أية ناحية أخرى .

علل كتاب السيرة المسلمون هذا الأمر الجلل بأن اليهود الذين كانوا مجاورين لأهل يثرب كانوا يتحدونهم بقولهم لهم : إن نبيا يرسل آخر الزمان من بلاد العرب ، فإذا ما ظهر اتبعناه واتفقنا معه عليكم وقهرناكم . فلما بعث النبي ﷺ ودعا للإسلام ، تذكر أهل يثرب ما كان يهددهم به أعداؤهم ، وقال بعضهم لبعض : هلم بنا إليه ، لا يسبقنا الاسرائيليون إلى اتباعه . ثم ما كان منهم إلا أن تسارعوا إلى تلبية ندائه ، واضطلعوا من مهام نصرته بما لا يقدم عليه إلا المتفانون في ولائه .

هذا التعليل الذي تناقله جميع كتاب السيرة ، ويفرح به الذين لا يرون في حوادث الدعوة الإسلامية إلا أمورا عادية يمكن تعليلها بعلم طبيعية ، لا يسلم من النقد ، بل لا يقوى على احتماله ، لأن أهل يثرب لم يدخلوا في الإسلام ، ولم ينتدبوا للاضطلاع بالدفاع عنه ، إلا بعد أن مضى على إعلان النبي ﷺ له نحو ثلاث عشرة سنة ، فأين كانوا من الإسلام طوال هذه المدة ، وكيف لم يخشوا أن يسبقهم إليه اليهود الذين توعدوهم به ، ولم أحجم هؤلاء اليهود عن المسارعة إلى قبول دعوته ، وقد بلغت بمكة وبالمدينة أيضا قبل إسلام الأوس والخزرج بسنين كثيرة ؟ ألا يدل هذا الانصراف الطويل من الجانبين على أنهم كانوا لا يفكرون في الاستنصار بالنبي الجديد على مناهضهم ؟

وإذا صح أن اليهود كانوا يعتقدون بوشك ظهور نبي في بلاد العرب ، وأنهم يعولون على الانضمام إليه ، والاستنجاد به ، أكانوا يصرحون بذلك لأعدائهم غير خاشين أن يسبقوهم إلى الدخول في دينه ، ولم يعهد في تاريخ بني إسرائيل أنهم

كانوا من إفشاء أسرارهم بحيث يطلعون أعداءهم على صميم سرائرهم ؟
 وإذا كان هذا مما لا يمكن قبوله ، فهل يمكن قبول أن الأوس والخزرج كانوا
 من السذاجة بحيث يصدقون كلام اليهود ، ويأدرون إلى الدخول في دين جديد ،
 وخاصة إذا كان الداعي إليه مضطهدا ، وأصحابه مستضعفين لا يغنون عن أنفسهم
 شيئا ؟

كان ميلهم إلى الدخول في طاعته ، إذا كان لديه رجال ومال يرجون أن يتقوا
 بهم على أعدائهم ، مما يمكن أن يعقل ، أما والنبى نفسه كان يطلب إليهم الحماية
 والنصرة على أعدائه ، وليس لديه مال ولا عتاد يمكن الاعتماد عليهم ، فمما يستحيل
 تعقله ، وخاصة لأن الاتفاق معه يوقعهم في حرب مع قريش ، فكيف يصدر من
 قوم عقلاء أن يستكثروا من الأعداء في الوقت الذى كانوا فيه يريدون الاستكثار
 من الأنصار بطلبهم محالفة قريش ؟

أجمع كتاب السيرة على أن الأوس كانوا أوفدوا رجالا منهم لطلب معونة
 قريش ، وأن النبى ﷺ قابلهم ودعاهم للإسلام فقبلوه ، فكيف يتفق هذا وما قالوه
 من أن الأوس والخزرج بادروا إلى الإسلام للاستنصار بالنبى ﷺ على أعدائهم ؟
 لم يبق إلا أن يقال إن هؤلاء اليربيين أسلموا لأنهم تحققوا أن الله ناصر رسوله
 لا محالة ، وأنهم بالدخول في طاعته يضمنون التغلب على خصومهم ، وهذا مما
 لا يسيغه العقل ، ولا يمكن أن يقبله العلم ، وتدل ما جريات الحوادث على خلافه .
 فأنى لقيلتين جاهليتين أن تعتقدا برسالة لم يقم دليل على صحتها ، بل لا تزال
 مضطهدة ، مغلوبا على أمرها ، ولم يظهر بعد ما يدل على أن العقبة ستكون لها ،
 وليستا أهل كتاب ، ولا تعرفان من أمر النبوات إلا ما يترامى إليهما من أحاديث
 عامة اليهود في بلادهما ؟ وأئى لآحادهما أن يحصلوا إيمانا راسخا يسمح لهم أن يبيعوا
 أنفسهم ، ويذلوا أموالهم ، في سبيل نصرة ديانة لم يتم تكونها بعد ؟

بعض هذا لم يعهد في طبيعة البشر ، فما ظنك به كله طفرة وعلى غير انتظار ؟
 لننظر في تعليقات غير المسلمين :

يقولون : إن الحرب التى كانت قائمة بين الأوس والخزرج كانت قد طال

عهدها وأصبحت علة مزمنة دفعتهما لطلب المخرج منها بأى ثمن ، فلما انتشرت الدعوة الإسلامية رأوا أن خير وسيلة لوضع حد لذلك التناحر ، أن يدخلوا في الدين الجديد ، ويعودوا إلى سالف صفائهما بسببه ، فأقدا على ما أقدا عليه .

نقول : فهل كان غاب عن الأوس والخزرج أنهما بالحصول على السلام بينهما بهذا الثمن يستجلبان عداوة قريش وحلفائها ، ومن يهمله ملاشاة الدعوة الإسلامية من سائر العرب ، فتقعا في شر مما هربت منه ، وتصبحا هدفا لسخط العرب واليهود معا ؟

أما توهم أن قريشا كانت تغضى عن محمد وعنهما فمستحيل ، لأن العرب كانوا يتقاتلون لأضعف الأسباب كسبى حصان ، أو قتل ناقة ، أو قصيدة هجاء ، فهل كانت تغضى قريش ، وهى القيمة على دين العرب ، عن إيواء قبيلتين رجلا منها يسب آلهتها ، ويحقر ديانتها ، ويسفه أحلامها ، ويتوعدها بالشر ، ويستهى الناس لاتباعه ، حتى إذا ما قوى شأنه ، أغار عليها فأزال سلطانها ، وحطم أصنامها ، وأباد خضرائها ؟

اللهم لا ، وكان الأوس والخزرج يعلمون ذلك ولا يتجاهلونه ، فهل كان بلغ بهم اختلال العقل إلى جلب عدد لا يحصى من الشرور على أنفسهم فى سبيل التخلص من شر واحد يمكن أن يُتقى بوسائل كثيرة ؟

الخيال فى هذه المواطن خصب ، فيمكن أن تُنتحل لدخول الأوس والخزرج فى الإسلام فجأة أسباب معاشية ونفسية واجتماعية ، فيقال مثلا : إنهم أرادوا بالانضمام إلى دعوة دينية أن تمهد لهم سبل الغارات والفتوح ، فيغنموا ويثروا تحت ستار إقامة الحق فى الأرض .

أو أن يكونوا قد تهذبت نفوسهم ، وتطورت عقولهم ، فكروا أن يقيموا على وثنية منحطة كالتي كان يدين بها العرب ، فلما ظهر دين التوحيد الخالص تسارعوا إلى اتباعه .

أو أن يكونوا قد ترقى شعورهم القومى فكروا أن يبقى العرب على الحالة القبلية لزاء أُم العالم ، وتاقوا لأن ينتقل مواطنوهم درجة أو درجات فى سلم

الاجتماع ، ورأوا أن هذا لا يكون إلا تحت ستار دعوة دينية ، أو نعمة جنسية ، فلما بعث النبي ﷺ ودعا إلى التآلف والتحاب اتبعوه لتحقيق غرضهم الشريف . كل هذه خيالات لأن الأوس والخزرج لم يكونوا في حالة يرجون معها أن يوسعوا على أنفسهم دائرة التناحر ، أو ينهضوا للفتوح دون أن يعتمدوا على ركن ركين من مال وجاه .

ولم يعرف عنهم تهبذ نفسى ، وتطور عقلى ، يدفعانهم إلى تطلب غذاء روحى أرقى مما لغيرهم من سائر العرب . فإذا كانت قريش على كثرة صلاتها بالقبائل ، وانتقالاتها إلى الخارج ، لم تبلغ مثل هذه الدرجة ، فيصعب أن يتصور العقل أن تبلغها قبيلتان متناحرتان ، لم تدع لها حالة الحرب فرصة صالحة للتفكير في الشؤون الدينية والاجتماعية . وهذه الأمم المتمدنة أماننا متى وقعت في حرب تجردت للنضال ، وتركت هذه الشؤون جانبا ، حتى يجيء عهد السلام ، وتفرغ للتأمل والتفكير هادئة مطمئنة .

بقيت شبهة يمكن أن يتذرع بها متلمس التعليقات الطبيعية ، وهى أن قبيلتي الأوس والخزرج برمتا باليهود إلى حد تلمس المخلص منهم من أى وجه كان ، فترامتا على الإسلام رجاء أن تصادف فيه مخرجا .

هذه الشبهة لا تقوى على النقد ، لأننا رأينا أن الأوس والخزرج كان بعضهم يتفق مع بعض قبائل اليهود على بعض ، فكان البأس الشديد بينهم وبين أنفسهم ، لا بينهم وبين اليهود .

على أننا نقول : من أية النواحي كانوا يرجون المخلص بالدخول في الإسلام وهو يحملهم أعباء حرية جديدة ، ويدفعهم إلى التورط في منازعات لا تعتبر منازعات اليهود بجانبها شيئا ، منها عداء قريش ، وعداء جميع قبائل العرب ، ويزيد عليهم اليهود أيضا ؟

فهذه الافتراضات كلها كما ترى حيالية ، ولا يمكن أن يقام لها وزن في تعليل مثل هذه الانتقالات الفجائية ؟

فلم يبق أمامنا إلا تعليل واحد ، وهو أن قِيم الوجود تعلقت إرادته أن يحدث في العالم الإنسانى انتقالا جديدا ، بإرسال خاتم المرسلين اصطفاه من بلاد العرب ، أبعد بيئات العالم عن توليد الانقلابات الاجتماعية ، ليكون أمره كله إعجازا في إعجاز ، فبث في رُوع قبيلتين منها هداية إجماعية ، وهو أمر بعيد الحصول في عالم التطورات العقلية ، فقبلنا أن تضطلعا بعبء حماية الدعوة الإسلامية ضد الأبيض والأسود ، أى ضد العالم كله ، وهى مهمة تعتذر عن قبولها أمة عظيمة ، فما ظنك بقبيلتين صغيرتين لا يتجاوز عدد أهلها خمسة آلاف نسمة ، ولا تستطيعان أن تلقى في ساحة الوغى أكثر من ألف رجل على أكبر تقدير ، وليس لهما من المال ما تنفقانه على مثل هذا العسكر سنة واحدة .

ما هذا الإقدام المحير للعقل من جماعة من الناس لو توجهت إليها حفيظة أمة برمتها لخروجها عليها ، لارتعدت فرائص أشجع أبطالها ؟ بل ما هذه التضحية التى لا يقبلها إلا من وصل الإيمان إلى أعماق قلبه ، حتى فنيت فيه شخصيته ، وأين هو من الأوس والخزرج ولم يجتمعا بالنبي ﷺ إلا لحظات مختلسة في الليالى المظلمة ؟ لو كان لمحمد مال ، أو مدد من الرجال ، أو اتصال بأمة عظيمة تنصره إذا اقتضت الحال ، لقلنا إن الأوس والخزرج إنما مالوا إلى حيث يرجون العز والسؤدد ، ولكنهم حيال رسول عدم الناصر من قومه ، وليس يتوقع له فوز يطمع في خيره ، فما الذى جمعهم على التطوع لنصرته ، والتضحية بنفوسهم في سبيل دعوته ؟ اللهم إني عجزت عن تعليل هذا الأمر الجلل بالعلل الطبيعية ، ولا أراه إلا آية إلهية ، وكم في الأرض والسموات من آيات يتخيّلها الجاهلون أمورا عادية (*) .

★ ★ ★

(*) محلة الأزهر ، المجلد الحادى عشر ، الجزء الأول ، المحرم سنة ١٣٥٩ هـ .

هجرة النبي ﷺ إلى المدينة

انتهى أمر قريش إلى التآمر على حياة النبي ﷺ على حالة لا تمكن عشيرته من الثأر له ، فتكتفى بقبول الفدية عنه ، وذلك جريا على رأى أحدهم في أن يشترك في ضربه بالسيف شاب من كل بطن من بطون قريش وأفخاذها ، فيتفرق دمه فيهم جميعا ، فلا تقع حرب بسببه . وقرروا البدء في العمل من فورهم .

فأنبأ الله رسوله بما استقر عليه رأى المشركين ، وأمره باللاحاق بأصحابه في المدينة ، فجاء من ساعته إلى أبى بكر وأخبره أن الله قد أذن له في الهجرة ، فطلب إليه أبو بكر أن يصحبه ، فقبل طلبه . وأتى الصديق براحتيه اللتين أعدهما ، وبجرب فيه طعام يكفيهما أياما ، واستأجرا هاديا ماهرا اسمه عبد الله بن أرقط ، فدفعا إليه راحلتيهما ، وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال .

ثم ترك أبو بكر النبي ﷺ ، مواعدا إياه التقابل في جنح الظلام خارج مكة ، وكانت تلك الليلة ليلة استعداد قريش لتنفيذ ما أقره مؤتمرهم ، فأمر النبي عليا أن يرقد في سريره ، موها أنه هو حتى يشغلهم عنه بعض الوقت ، وخرج هو متخفيا حتى لحق بصاحبه خارج مكة ، وأخذوا يسيران جادين حتى انتهيا إلى غار مهجور يقال له غار ثور ، فدخلوا فيه .

أما المشركون فكانوا قد حاصروا الدار ، واستعدوا لاحتحامها متى مضى هزيع من الليل ، وكانوا في أثناء ذلك ينظرون من خصائص الباب (أى فُرجه) فيرون رجلا على سرير النبي ﷺ وهو نائم مسجى ، فيظنونوه هو فيطمئنون على وجوده . فلما جاء الوقت اقتحموا السور ودخلوا البيت ، فتنبه النائم وإذا هو على بن أبى طالب ، فسأله : أين محمد ؟ فقال : لا أدري ، فأوجعه ضربا ، ثم رأوا أن يتعقبوا رسول الله ، فخرجوا خلفه ومعهم قائف يعرف مواقع الأقدام ، فما زالوا يسرون حتى انتهى القائف إلى الغار وقال : ها هنا انقطعت آثار الأقدام . فلما نظروا إلى الغار وما هو عليه من الظلام والوحشة ، وما أوى إليه من الهوام والحشرات ، كبر عليهم أن يصدقوا أن رجلا يجازف بنفسه فيدخل فيه ، وكان في أثناء ترددهم على

الغار يرى أبو بكر أرجلهم ، فأدركه من ذلك فرع عظيم بكى منه ، فنظر إليه النبي ﷺ وهُدداً روعه ، وبشره بأن الله منقذه ، وقد جاء ذلك في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ، إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ، وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ، وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى ، وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ ^(١) . وقد صدقه الله وعده ، فصرف الكفار عن اقتحام ذلك الغار استبعاداً منهم أن يكون قد أوى إليه .

فأقام رسول الله وصاحبه في الغار ثلاث ليال ليتحققا من انقطاع الطلب ، وكان يبيت معهما عبد الله بن أبي بكر وهو شاب ثقف لقن (أى حاذق سريع الفهم) ، فكان يُدَلج من عندهما سحرا فيصبح بمكة كبائت فيها ، فيتسمع الأخبار ثم يعود إليهما ليلاً متسللاً ، فيخبرهما بما وعاه . وكان عامر بن فهيرة يروح عليهما بقطعة من غنم يرهاها ويغدو بها عليهما .

ولما انقطع عنهما الطلب خرجا بعد أن جاءهما الدليل بالراحتين ، وسارا متبعين الساحل لا يلوون على شيء ، وكان أهل المدينة قد أخبروا بسفره إليهم ، فكانوا ينتظرونه كل يوم ، حتى أقبل فاحتفوا به فرحين مغتبطين وساروا معه ، فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بقاء حيث بنو عمرو بن عوف ، وكان ذلك في ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ .

فأقام ﷺ بقاء ليالى أسس فيها مسجدا ، وصلى فيه بمن معه من أصحابه المكين واليثربيين ، وقد دُعى الأولون بالمهاجرين ، والآخرون بالأنصار .

ثم تحول النبي ﷺ إلى المدينة فاستقبله أهلها نساءً ورجالاً بما يستقبل به كبار الفاتحين ، وكان الناس يسرون خلفه مشاةً وركباناً يتنازعون زمام ناقته كل منهم يريد أن ينزل عنده .

(١) سورة التوبة ، الآية (٤٠) .

وأدركته صلاة الجمعة وهو في ديار بنى سالم بن عوف ، فنزل وصلّاها ؛
وهذه أول جمعة صلّاها جماعة ، وخطب فيها ، صلى الله عليه وسلم .

ثم سار وكلما مر على ديار للأنصار دعوه للنزول عندهم ، ولكنه فضل أن
ينزل بدار خالد بن زيد ، وهو الذى عُرف بعد بأبى أيوب الأنصارى ، وكان من
بنى عدى بن النجار أخواله الذين تزوج منهم هاشم جده .

وفي المحل الذى أناخ فيه رسول الله نأقته ، بنى مسجده ، وجعل بجواره
حجرات لسكنه ، وبعد أن تم السكن انتقل إليه بعد أن لبث في دار أبى أيوب
الأنصارى سبعة أشهر .

وتنافس أهل يثرب في إيواء المهاجرين حتى حَكَمُوا بينهم القرعة .

ولما استقر برسول الله المقام بالمدينة ، أرسل زيد بن حارثة وأبا رافع إلى مكة
ليأتيا بمن تخلف من أهله ، فقدموا بفاطمة وأم كلثوم بنتيه ، وسودة زوجته .

نظرة علمية تحليلية فيما سبق :

إن صبر النبى صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة على هذا الاضطهاد البالغ أقصى حدود
الوحشية ، إذا لم يكن فوق الطاقة البشرية ، فإنه يشف عن عقيدة راسخة في
رسالته . ولو كان هذا الصبر منه وهو في ميعة السن ، وريق الصبا ، لأمكن تعليله
بأنه من فتوة الشبيبة ، ومجازفاتهما في سبيل الشهرة ، ولكنه كان في عشرة الخمسين
ثم آلت إلى عشرة الستين حيث تهدأ ثوائر النفس ، وتسكن جيشتات الأهواء ، وتهيب
الطبيعة بصاحبها إلى الهدوء والسكينة .

ولو كانت مجرد مشادات كلامية ، ومناظرات مذهبية ، لكان أمرها على التعليل ،
فإن من الناس من يأنسون إلى مثل هذه الحياة الخافلة بالمجادلات ؛ ولكنها مشادات
عدوانية امتدت معها أيدي المشركين على أصحابه وعليه بالأذى حتى اضطرب عدد كبير
منهم إلى الهجرة مرتين ، ضناً بأنفسهم على الهلاك ، وليس الاضطهاد الذى يحمل الأسر
برمتها على الهجرة إلى البلاد القاصية ، بالأمر الذى يستهان به . ناهيك بالخواف التى تحمل
أصحاب النبى على تركه يدفع أذاهم وحده ، بل التى تحمل مثل عمر في شدته على النجاة

بنفسه والمهاجرة إلى يثرب ، وتدفع بأبى بكر في تفانيه في حب نبيّه على أن يستأذنه في أن يهاجر كغيره ، وما أخره إلا منع رسول الله له ليهاجر في صحبته .

فالداعية الذى يرى أخلص أصحابه وأشجعهم يتفرون من حوله ، ويدعونه وحده إزاء أعدائه ، ولا تتزعزع ثقته بفوزه ، لا يعقل أن يكون مفتريا في نبوته ، ولا متكلفا لما هو بصدده ، ولكن الذى يعقل هو أنه كان يعتقد بأن أعداءه لن يصلوا إليه بسوء ، اعتمادا على ما وعده ربه به عند أول عهده بالنبوة في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ، وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (١) .

وهذه الثقة من النبى ﷺ في وعد ربه له بالعصمة ، تتجلى على أتم وجه في بقائه بمكة إلى الليلة التى تأمر فيها المشركون على قتله ؛ وكان في وسعه أن ينجو بنفسه قبل ذلك بأيام بل بأسابيع ، حين لم يبق أمل في كسر شِرة خصومه ؛ وهل كان مثل عمر يرضن بنفسه عن هذا الموقف ، وأبو بكر يستأذن النبى ليلحق به ، إلا والخطر مُحْدَق ولا يمكن دفعه ؟

وأعظم ما تجلت ثقة النبى ﷺ برّبه كان في غار ثور ، وقد اختَوَشَه من أرسلتهم قريش للحاق به ، وأبو بكر يرى أرجلهم تحوم حوله ، ويسمع أصواتهم وهم يتآمرون على اقتحامه ، فكان من أثر ذلك على الصديق أن بكى من هول ما رأى وما سمع ، فالتفت إليه رسول الله وهدأ روعه قائلا له : لا تحزن إن الله معنا ؛ وقد جاء ذكر ذلك في القرآن الكريم كما رآه قراؤنا في الآية المذكورة في هذا الفصل .

فهذا الثبات المحير للعقل في وسط هذه المخاوف الموجبة لليأس ، لا يمكن أن يعزى لفضيلة الشجاعة فحسب ، لأنها جاءت مصاحبة لثقة تامة بالخلاص والفُجْج ، وهذا لا يكون بغير وحى .

ومن يتأمل في انصراف المشركين عن الغار وقد انتهى إليه الأثر ، يأخذ

العجب ولا يستطيع أن يعلل ذلك بعلّة يثلج عليها الصدر . فلقد كان القرشيون أحرص الناس على أن يقبضوا على رسول الله ويقتلوه تخلصاً مما عسى أن يجره عليهم من الحروب والمنازعات القبلية ، وقد دلهم قائفهم على أن آثار الأقدام انتهت عند ذلك الغار ، وكان للعرب ثقة مطلقة في قائفهم ^(١) ، فيكون عدم تعويلهم على قوله مع وجود الغار فاغراً فاه ، ومع عدم استحالة الولوج فيه ، من أعجب ما يروى عن قوم كالعرب شديدي الكلب على أعدائهم !

رضينا أن نظن أن يكونوا قد تهيؤوا النزول إلى الغار لتفتيشه ، وأن يكونوا قد تخيلوا أن من ينزله تنوشه أفاعيه وترديه ، ولكننا لا نرضى ولا نقبل أن نتخيل أنهم يتركونه ويرجعون أدراجهم دون أن يحاصروه أياماً وليالي حتى يتحققوا من خلوه ، وإلا اضطررنا أن نتهمهم بالإهمال في أمر خطير في نظرهم إلى أبعد حدود الخطورة .

ولسنا نكتفى بهذا ، ولكننا نقول : كان يجب عليهم أن يقيموا في كل الطرق التي يمكن أن يتسرب منها إلى يثرب كَبْكَبَة ^(٢) من الفرسان ، تقطع الطرق على خصمهم كما هي عادة من يهجم القبض على خصم . فإذا لم يفعلوا مع تحليلهم بأرفع صفات الحيلة الحربية ، فإن إغفالهم له قد فُسِّرَ بأن الله قد صرفهم عنه ، ولو كان لدى دليل على هذا الصرف لقلت به ، ولكنني التزمت في هذه السيرة أن لا أتجاوز أصول الدستور العلمي ، فلا أُلجَأُ إلى الظن في موطن يمكن تفسيره بالعلل الطبيعية ، وحياة النبي ﷺ حافلة بالآيات الدامغة ، فلا حاجة بها إلى ما يمكن الخصوم من تجريحه . لذلك فأنا أفسره بأنه تغابٍ من قريش عما هم بصدد ، كما تغابوا عن هجرة كبار الصحابة إلى يثرب ، كأنهم اكتفوا بأن يبعد عنهم النبي إلى حيث لا يراه العرب في مواسم الحج فيفتتن بعضهم ببيانه وشدة عارضته .

(١) القائف : من يتبع آثار الأقدام لمعرفة أين انتهت . وهو يستعمل في تعقب الهاربين ، جمعه قافة . وقَيْفٌ وتَقَيْفٌ مثله .

(٢) الكبكة : الجماعة من الناس المتضام بعضها إلى بعض .

بقى علينا أن ننظر فى النظام الذى أقامه النبى ﷺ لجماعته ، وفى الأصول التى وضعها للقيام بمهمته ، وفى المنازعات التى ابتنت على دعوته ، والحروب التى أثارها الوثنية لمعاكسته ، وفى الأسلوب الذى جرى عليه ﷺ فى بناء دولته . كل هذه المناحي ستؤدنا إلى خوض دراسات إسلامية نرجو أن تكون موجبة لوضع السيرة المحمدية على نحو يناسب عقلية معاصرنا ودرجة ثقافتهم ، إن شاء الله (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الحادى عشر ، الجزء الثانى ، صفر سنة ١٣٥٩ هـ .

نشوء الدولة الإسلامية بين العوامل المختلفة

لما وصل النبي ﷺ إلى المدينة ، احتفل به أهلها أياً احتفال ، وانتشر بينهم الإسلام أياً انتشار ، حتى لم يبق بيت إلا دخله نوره الساطع ، فكان انقلاب في عشية وضحاها لم تشهده مدينة قبلها في الأرض ؛ وأى مدينة جاهلية في أية بيعة من بيئات المعمور ، يجلو عنها دين رسخت أصوله في عقول أبنائها منذ ألوف من السنين ، ويحل محله دين جديد ، ليس الداعي إليه بملك عظيم يرجى أن تعمم عطاياه ، وتحميهم من أعدائهم جيوشه وسراياه ، ولكنه صاحب دعوة نبث به دياره ، وعاداه قومه ، ولحق به من شيعته رجال لا يملكون شروى فقير ، حاملاً إليهم معه الجهاد الفادح ، والنضال العيف ؟ فلو كان سألهم سائل : بأى شيء تفرحون ، وأنتم بقايا سيوف لا تزال تنطف دما ، وجَزَر معارك لا يفتأ صداها يملأ الجواء ؟ لقد جئتم إلى قريش لتستنصروا بها ، أفتعودون وقد استجلبتم سخطها ، واستهدفتهم حربها ؟ وكنتم تستنجدون البعيدين عنكم ، على عدو كان يساويكم عددا وعدة ، أفتنقلبون وقد أثرتم عليكم العرب كلهم ، فماذا ترجون من وراء هذه المغامرة التي لم تندفع في تيارها جماعة قبلكم إلا باءت بالويل الوائل ، والهول الهائل ؛ قلنا لو كان سألهم سائل هذه المسألة ، ولعلمهم لم يعدموا من سألهم إياها ، لكان جوابهم أنهم يرجون إحدى الحسينين : إما إقامة دولة الحق في الأرض ، وإما الشهادة في سبيلها .

إيمان راسخ يعجز علم النفس عن تعليله لو حدث لرجل واحد ، فما ظنك وقد حدث لقبيلتين متحاقدتين ؟ في هذه البيئة من الإيمان المتين ، والتسليم المطلق ، أسس النبي ﷺ حكومته (النبوية) ، وهى طراز من الحكومات لا تقوم إلا في عهد الرسالات الدينية ، أساسها الوحي الإلهي والشورى ؛ الوحي في الأمور الكلية التي تتأصل فيها الأصول ، وتدعم المبادئ الأولية للدين والدولة المستقبلين ، والشورى في الأمور الجزئية التي تترك لتصرف العقل . فالجانب المطلق من هذه الحكومة كان لله وحده ، والجانب الشورى كان للجماعة اعلى نظام الحكومات

الدستورية . فكان إذا حدث أمر سأل النبي ﷺ أصحابه عن وجه السداد فيه ، فكانوا يقولون له : أنزل فيه قرآن يا رسول الله ؟ فكان يقول لهم : لو نزل فيه قرآن ما سألتكم . فكانوا يتباحثون فيه . وربما خالف رأيهم رأيه فيعدل عن رأيه إلى رأيهم .

على موجب هذا النظام تألفت جماعة المسلمين ، وتم فيها نزول القرآن على حسب الحوادث التي يقتضيها قيام جماعة من أول تكوينها إلى أن تصل إلى درجة أمة ، ولا يخفى أن بين هذين الطرفين تتعاقب أحداث ، وتطرأ مشاكل ، تارة تصادف حلولاً ، وطورا تؤدي إلى مآزق تصطر فيها النفوس ، وتبلى السرائر ، وتبلغ الروح الحناجر ، لذلك جاء هذا القرآن الكريم حاويا كل ما تحتاج إليه كل نفس بشرية في تكملها ، وكل هيئة اجتماعية في تطورها ، فكان كما وصفه جل وعز : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ^(١) .

فالباحث الاجتماعي يستطيع بتتبع أطوار جماعة المسلمين ، وما اقتضت نزوله من الآيات القرآنية ، أن يشرف على نشوء نواة أكبر أمة عالمية نالت من زعامة الأرض مكانة لم تنلها أمة قبلها ولا بعدها ، ووضعت من صرح المدنية الفاضلة أصولا لا تزال أثبت وأقوى قواعدها إلى اليوم . وهذا ما سنقوم به في هذه السيرة متبعين أصول الدستور العلمي ، وفاء بما شرطناه في مقدمتها على أنفسنا ، فنقول :

استقر النبي ﷺ من يثرب في جماعة قبلت الإسلام دينا ، وسلمت له مقادتها يقودها إلى حيث يشير به عليه الوحي من سلم وحرب ، لا ينازعه منهم منازع ، ولا يعقب على حكمه معقب ، وهي قيادة لم ينلها في قبيلة أجنبي عنها . فقد جرت العادة عند العرب وغيرهم أن الذي يسود القبيلة ويقودها واحد منها ، فكان يستحيل أن يسود قريشاً غطفاني ، ولا غطفاناً تميمي . هذا كان بين القبائل التي تنتمي إلى أصل واحد ، كالقبائل التي يتصل نسبها بعدنان ، فما ظنك بمن تنتمي إلى أصلين مختلفين ؟ لا جرم كان هذا من أشد الحالات .

(١) سورة الأنعام ، من الآية (٣٨) .

كان في بلاد العرب نوعان من القبائل : عدنانية ، ويمانية ، نزلت هذه الأخيرة من اليمن عقب كارثة سيل العرم إلى جهات كثيرة من الشمال ، فحافظت على لهجتها وعاداتها وتقاليدها ، منها قبيلتا الأوس والخزرج اللتان عمرتا يثرب ، فقد كانتا يمانيتين قحطانييتين ، وكان من المحال عليهما أن تضعا على رأسيهما زعيما عدنانيا ، تلك كانتا تعدانها مسبة لا تزول عنهما وصمتهما ما بقى الفرقدان . فكان قبولهما لزعامة محمد ﷺ وهو من صميم قريش ، غير آبهتين بعاداتهما التقليدية ، انقلابا عجيبا في نفسية أولئك القوم ، لا يمكن عزوه إلا إلى عظم سلطان الإسلام على قلوبهم ، حتى جعلهم لا يبالون بأقدس تقاليدهم الاجتماعية .

ولكن الإسلام لم يكن قد عم جميع آحاد تينك القبيلتين ، فبقى منهم قوم على كفرهم باطنا ، وإن كانوا التحفوا الإسلام ظاهرا ، وأولئك كانوا يدعون بالمنافقين ، وكان أمرهم لا يخفى على النبي ﷺ وبعض أخصائه ، ولكنه كان يقبل منهم ظاهريهم ، واکلاً سرائرهم إلى الله ، ما داموا خاضعين لحكومته ، ومتظاهرين بالاعتقاد برسائله . فكن ضررهم ينحصر في حل عزائم المؤمنين ، إذا دعاهم الرسول للجهاد ، بنفت الذعر في قلوبهم ، وبث اليأس في نفوسهم ، بالتهويل في قوى أعدائهم ، والمبالغة في عددهم . فإذا لم تفلح وسائلهم في صرفهم ، عمدوا إلى ما هو أفعل في إفشالهم ، فخرجوا معهم ، حتى إذا تلاقى الجمعان في ساحة الوغى تبادروا إلى الهزيمة ليحجروا المؤمنين معهم ؛ وهو تدبير خطير يؤثر في القوى المعنوية للمقاتلة أسوأ تأثير ؛ فكان النبي ﷺ يغض الطرف عن فعلهم ، ويقبل واهن أعذارهم .

فإذا وضعت الحرب أوزارها ، وعاد المسلمون إلى بلدهم ، عادوا إلى سابق إرجافهم ، وتظاهروا بالإشفاق على إخوانهم ، وروجوا من سوء المبادئ ، وسقيم الآراء ، ما تتسم به النفوس ، وترتبك العقول ، فكانوا أشد على النبي وصحبه من أعدائه المصارحين بعداوتهم ، المتوعدين بحل جماعته . كل هذا ولا يأذن ﷺ في اصطلامهم لاتقاء شرهم ، لمخالفة ذلك للمبدأ الإسلامي العظيم من قبول الظاهر ، وترك الباطن لعلام السرائر ، وهذا مبدأ جليل القدر ، بعيد الأثر في تربية الأمم على احترام الحياة البشرية ، وعدم الإسراف في سفك الدماء جريا وراء الظن الحزبية . والأمة التي ترى على هذا المبدأ من لدن تأسيسها الأول ، تمضي في تطبيقه في جميع

أدوارها ، كتقليد من تقاليدھا الاجتماعية ، فتنقى شرور التناحر في حياتھا المدنية ، حيث تختلف المبادئ ، وتباين المذاهب ، فلا تتصدع وحدتها لمجرد الخلاف فيها لاختلاف وجهات النظر . وهذا الضبط للنفس من أجل ما تتصف به الأمم الرشيدة ، وقد اعتبر اليوم وليد الثورة الفرنسية ، وهو كما ترى وليد الديانة الإسلامية .

ومما يوجب الدهش في أمر الاحتمال الذي أمر به الإسلام حيال المنافقين ، أن ما وصفهم به القرآن من المخادعة والمراوغة ، وبذر بذور العتن بين الفئام ، واستغلال الحوادث لحل جماعة المؤمنين ، مما لا تطيقه إلا أمة بلغت من ضبط النفس ، وكبح الهوى ، درجة ليس بعدها مرتقى . ونحن نورد لك بعض ما جاء عنهم في الكتاب الكريم إدلالاً على ما نقول :

قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ . يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ، وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ . فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ، فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ، وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ، قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ . أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ، قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ، أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ . وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ، وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ (أى إلى إخوانهم في الكفر) قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ (١) .

﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ، وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ . اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ ، إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ . وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ، وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ ، كَانَتْهُمْ حُشُبٌ مُّسْتَنْدَةً ، يُخَسِّبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ، هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ ، قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أُنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ (٢) .

(١) سورة البقرة ، الآيات (٨ - ١٤) .

(٢) سورة المنافقون ، الآيات (١ - ٤) .

﴿ هُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ، وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (١) .

استمر المنافقون يدأبون على حل جماعة المسلمين وهم في صميمها ، والنبي غير مبال بهم ، حتى تفاقهم شرهم ، فنزل في حقهم قرآن يهددهم بأخذهم بالعنف ، فقال تعالى : ﴿ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ ، لَكُنُوزُكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا . مَلْعُونِينَ ، أَيْنَمَا تُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا ﴾ (١) ، أى لئن لم يقلع المنافقون عما هم بسبيله من المفسد ، لنسلطنك عليهم ، فيضطرون للجلاء عن المدينة ، وعدم مجاورتك فيها ، ويصبحون بعد ذلك ملعونين ، وتهدر دماؤهم أينما صودفوا . ومع هذا استمر الإسلام على مطاولتهم حتى لم يبق في جزيرة العرب من يصغى إلى إفكهم ، ففنا في جماعة المسلمين ، وطهرها الله منهم . وهذا ما لم يسمع بمثله في تاريخ الانقلابات الاجتماعية ، حيث تراق الدماء ، وترتكب الإفراطات ، وتروج الظنن والالتهامات ، حتى تتغلب الآراء الجديدة ، فتثوب الجماعة إلى رشدتها ، وتستقر الأمور في نصابها (راجع تواريخ الثورات الكبرى) .

* * *

لم تكن عوامل الفساد في جماعة المسلمين الأولين مقصورة على المنافقين ، فقد كانت تجاور المدينة ثلاث قبائل يهودية : بنو قينقاع ، وبنو النضير ، وبنو قريظة ، وقد ساءها أن تتأسس في يثرب ديانة يُتوقع أن يكون أشياعها أشد عليهم من قبيلتي الأوس والخزرج ، فتجليهم عن البيئة التي اتخذوها دار هجرة لهم ، وتعيد لهم عهد الاضطهاد الذي ذاقوا مرارته تحت سلطان الدولة الرومانية ، فاتفقوا مع المنافقين على مناوأتها العدا ما استطاعوا إليه سبيلا . فكان أولئك بما تظاهروا به من الإسلام يخالطون المسلمين ، ويسعون بينهم بالنمائم والإرجافات ، وينقلون إلى الآخرين ما يقفون عليه من الأخبار ، وما يترامى إليهم من الأسرار .

(١) سورة المنافقون ، الآية (٧) .

(٢) سورة الأحزاب ، الآيات (٦٠ - ٦١) .

ولكن نظرا لأن هؤلاء كانوا أهل دين سماوى ، وكان فيهم أخبار متضلعون فى الثقافة الدينية ، وعارفون بالأساليب الجدلية ، كانوا من هذه الناحية أشد على جماعة المسلمين من جميع أعدائهم . لأن قوام الدعوة الإسلامية كان يتوقف على تأثيرها فى العقول والقلوب ، وهؤلاء الأخبار كانوا لا يُنَوَّن فى مهاجمة عقائد الإسلام وأصول شريعته ، بقصد بذر الشبهات ضدهما ، فكانوا بهذا العمل مثيرين على الإسلام حربا أدبية ، أفعل فى الصد عنه من الحرب المادية ؛ فلو كان فى مكان النبى ﷺ الأمة العربية بأسرها فى أميتها وجاهليتها وبعدها عن العلم ، لما نهضت لها حجة إزاء هؤلاء الأخبار ، الذين كانوا من أخبار النبوات وتواريخ الأمم القديمة والمعاصرة ، وشئون الحياة المدنية ، فى مستوى أمثالهم من رجال الدين فى البيئات المتحضرة . واليهودية أقدم الأديان السامية بعد دين إبراهيم ، وأهلها يدعون أن ما جاء بعدها قد استمد وجوده منها ، وهم لا يزالون يروجون هذه الدعوى إلى اليوم ؛ فأراد الحق سبحانه وتعالى أن ينزل الإسلام فى هذه البيئة من النضال الدينى ليثبت للعالم بدليل محسوس أنه لم يستمد وجوده من دين سابق عليه ، ولكنه هو نفسه الدين الأول الذى استمد كل دين مادته منه ، كما قرر ذلك بقوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ، وَالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ، وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى : أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ (١) .

لهذا السبب جاءت فى القرآن آيات كثيرة جداً فى مجادلة اليهود وإلزامهم الحجة ، فسردت ما كانوا عليه من الاستعصاء على عهد أنبيائهم الأولين قبل موسى عليه السلام ، وما كانوا يقابلونهم به من الالتواء والمراوغة ، وما استحقوه بسبب ذلك من تسلط الوثنيين عليهم ، ثم عقببت ذلك بما كانوا عليه على عهد موسى من الشقاق ، وما أظهره فى مواطن شتى من العصيان والخلاف ، وما جناه ذلك عليهم من الوقوع فى أسر الأمم الفاتحة ، حتى أدى ذلك إلى هدم هيكلهم المقدس مرات ، وتشيتهم فى الأرض ، وضياح استقلالهم فى عقر دارهم ، يتخلل ذلك ما عمدوا إليه من مسامرة أهوائهم ، ومتابعة شهواتهم ، وما جنوه على أصولهم بالتأويل

(١) سورة الشورى ، من الآية (١٣) .

والتحريف حتى حللوا كثيرا مما كان محرما عليهم .

فهذه الناحية من القرآن الكريم كشفت عن أصالته في سمو المبادئ ، واستقامة الأصول ، وعن تحليته بضروب المناعات حيال كل شبهة تثار عليه ، فإن المقابلة التي اقتضاها الجدل بين الدينين أبانت بدليل محسوس عن الفرق البعيد بينهما ؛ فقد دل الأول على أنه دين أسرة واحدة ، مرتبطة بأرض معينة ، لا يصح لها وجود بدونها ، وأنه خلاصة عقلية تلك الأسرة في أطوارها المختلفة ، فلا يصلح لغيرها ؛ ودل الثاني على أنه دين البشرية بأسرها ، وأنه جامع لكل ما بلغنه من خير في جميع أطوارها ، وأنه بما طبع عليه من صفة العمومية ، وما تحلى به من مزية الإطلاقة ، وما وقف عنده من المثل العليا ، يصلح لكل زمان ومكان .

في هذه البيئة وما حوته من العوامل الأدبية والمادية المختلفة ، ناضل الإسلام عن وجوده وأقام دولته ، ومنها امتد إلى أقطار الأرض ، ولما يبلغ مداه بعد (*) .

★ ★ ★

الحرب في شريعة الإسلام

لما استقر النبي ﷺ بالمدينة ، وأسس بها حكومته النبوية على ما وصفناها في الفصل المتقدم ، كان مقصودا بالقتل من قريش . وليس يُعقل أن تغمض قريش عينها ، ومصلحتها الحيوية قائمة على زعامة الدين في البلاد العربية ، عن قيام زعامة أخرى في بلد كثير يصبح منافسا لأم القرى ، وربما بزها سلطانا على العقول ، وكر على قريش فأباد خضراءها ، وسلها حقها الموروث .

ولا يسع الإسلام من جانبه مهما كانت ميوله سلمية ﴿ فَاصْنَعِ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ ﴾ ^(١) ، أن يستمر في منع القائمين به عن الدفاع عن أنفسهم ، وعن الدين الذى أنزل للإنسانية كافة ، فى عالم يضيع الحق فيه إن لم تكن وراءه قوة تؤيده . فكان لا مناص من السماح للمسلمين بحماية أنفسهم ودينهم بالسلاح الذى يشهره خصومهم فى وجوههم ، فأُنزل الله قوله تعالى : ﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ . الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ، وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتِ صَوَامِعُ وَيَبْعُ ، وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ، وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ . الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ . وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ، وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ، وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ ، وَكَذَّبَ مُوسَىٰ ، فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ، فَهِيَ خَاطِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبُيُوتٌ مُّعْتَطَلَةٌ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ! أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونْ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ، أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ، فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ . وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ، وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ ، وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَالْفِ سَنَةِ مِمَّا تَعُدُّونَ . وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أُمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ،

(١) سورة الزخرف ، من الآية (٨٩) .

ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ . قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ . فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ، وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١﴾ .

هذا ولم يغفل الإسلام حتى في هذا الوطن ، موطن الدفاع عن النفس والدين ، أن ينصح لأتباعه بعدم العدوان ، لأن الموضوع حماية حق لا موضوع انتقام ولا شفاء حزازات الصدور . وهذا من مميزات الحكومة النبوية ، فإن القائم عليها من نبي يكون كالجراح يضع مشرطه حيث يوجد الداء لاستئصاله ، مع عدم المساس بالأعضاء السليمة ، ومقصده استبقاء حياة المريض لا قتله . والعالم كله في نظر الحكومة النبوية شخص مريض تعمل لاستدامة وجوده سليما قويا ، خالصا من الأمراض العضالة . والإسلام باعتبار أنه دين عام للناس كافة ، يعد العالم كله أمة واحدة ، غير معتد بما أحدثته البيئات والتقسيم الجغرافية بينهم من الفروق في الألوان واللغات والأديان . لهذا السبب ولأن موحيه هو رب العالمين الذي وسعت رحمته كل شيء ، أحيطت جميع آيات الجهاد فيه بأوامر مشددة في مراعاة العدل مع المحاربين ، وعدم الإسراف في سفك دمائهم ، والاعتداد بالظاهر من أعدائهم ، مما يعد مثلاً علياً لم تصل المدنية بعد جهادها الطويل ألّوفا من السنين إلى خيال منها ، ناهيك أنه يحرم على أهله أن يقتلوا خدام المحاربين الذين يمدونهم بالطعام والشراب ، ويعينونهم على حمل عتادهم ، وخدمة دوابهم ، وهذا غير ما أمر من احترام حياة شيوخهم وولدانهم ونسائهم ورجال أديانهم ، وعدم الإجهاز على جرحاهم ، وعدم تعقب مهزومهم للفتك بهم من خلفهم . فقال الله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نَقَوْمٍ (أى ولا يحملنكم بغضكم لقوم) ، أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا ، وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ ^(٢) ، وقال : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نَقَوْمٍ عَلَى

(١) سورة الحج ، الآيات (٣٩ - ٥١) .

(٢) سورة البقرة ، الآية (١٩٠) .

(٣) سورة المائدة ، من الآية (٢) .

أَلَّا تَعْدِلُوا ، اْعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ .

بهذه القيود الرحيمة ، وفي هذه الحدود العادلة ، أذن الله للمسلمين أن ينبذوا لأعدائهم على سواء ، وأن يقابلوا قوتهم بمثلها حتى يحق الله الحق ، ويزهق الباطل ، ويظهر دين الله على جميع ما حاكته الأوهام من عقائد باطلة ، وخيالات عاطلة . ولما كان القرشيون قد صارحوا النبي ﷺ وأصحابه بالحرب ، ولو كان تركهم وشأنهم بعد شخوصه إلى المدينة لما تركوه وشأنه ، فقد اعتبرهم في حالة حرب ، وعاملهم على موجب هذا الاعتبار .

هنا لابد لنا من نفى شبهة كثيرا ما أثارها خصوم الإسلام ضده ، إذ قالوا : إن الإسلام دين شرعت فيه الحرب ، والدين الحق يجب أن يتنزه عن ذلك فلا يدعو إلا إلى السلام ، لأن الحرب من بقايا الوحشية الأولى ولا يجوز أن يعتمد عليها دين إلهي أنزل ليكون رحمة للعاملين .

لا جرم أن الذين يُدّلون بهذه الشبهة لا يعرفون من طبيعة العالم الأرضي ومن عوامل الاجتماع الإنساني ، ولا من تاريخ الأديان السماوية ، ما يجب أن يُعرف ليحىء حكمهم عادلا ، ورأيهم مسددا .

إن طبيعة هذا العالم مبنية على التدافع والتغالب ، ليس فيما بين الناس فحسب ، ولكن فيما بينهم وبين الوجود المحيط بهم ، وفيما بين كل فرد والعوامل المتسلطة عليه من نفسه . ولا تشذ عن هذه القاعدة العامة الحيوانات ولا النباتات أيضا . وقد بنى علماء النباتات والحيوانات وعلماء الإنسان على هذا التدافع كل ترقُّ طراً على هذه العوالم الثلاثة ، ولا أظن أن قارئاً من قرائنا يجهل الناموس الذى اكتشفه دارون وروسل ولاس ودَعَوَاهُ ناموس تنازع البقاء ، وبتنا عليه كل تطور أصاب الأنواع النباتية والحيوانية والإنسان أيضا . وقد أشار الله إلى خطر هذا الأصل العظيم بقوله تعالى فيما يتصل بالإنسان : ﴿ وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) . وإنما تفسد الأرض بتغلب

(١) سورة المائدة ، من الآية (٨) .

(٢) سورة البقرة ، من الآية (٢٥١) .

الأشرار ، وتقاعس الأخيار عن التنكيل بهم . وفضلا عن تغفل الأشرار في شرورهم ، فإنهم لا يدعون الأخيار أحرارا في ممارسة فضائلهم . وقد صرح الكتاب الكريم بهذا في قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّهُدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ۝ ﴾^(١) . ألم تر كيف تصدى خصوم الدين النصراني للمسيح وما كان يدعو إلا للصلاح والسلام ، حتى أنهم استصدروا أمرا بصلبه فنجاه الله منهم ، وما زالوا بالذين اتبعوه يضطهدونهم ويقتلونهم حتى مضت ثلاثة قرون وهم مشردون في الأرض لا تجمعهم جامعة ، إلى أن حماهم من أعدائهم السيف على يد الأمبراطور قنسطنطين الروماني ، واتفق أنه كان يدين بالنصرانية ، فلما ولى الملك أعمل السيف في الوثنيين ، وهدم هياكلهم ، وأجبرهم على قبول المسيحية دينا لهم . ومن ذلك العهد أمكن المسيحيين أن يجاهروا بدينهم ، وأن يتخذوا لهم زعامة دينية . وأفادهم هذا الدرس القاسي في ضرورة استخدام السيف لنشر الدعوة ، ولقمع الوثنيين ، حتى دانت لهم أوروبا كلها . ولا يمكن أن ينسى أحد ما حدث بين البروتستانتية والكاثوليكية من الحروب الماحقة حتى استقر كل فريق منهم في الحيز الذي هو فيه .

أو لم تر أيضا كيف تصدى الجاهليون لمحمد ﷺ فمنعوه عن نشر الدين الذي أوحاه الله إليه ، وانتهى أمرهم بالتألب عليه لقتله ، والفراغ من أمره ؟ ثم ما حدث منهم بعد أن هاجر إلى المدينة حيث تقصدوه بها ، مؤلين عليه القبائل الجاهلية لإبطال أمره ، والتعفية على أثره ؟

أفيريذ مثيرو هذه الشبهة أن يقوم دين على غير السنن الطبيعية في عالم مبنى على مبدأ التدافع والتنازع ، واستخدام القوة الحيوانية لطمس معالم الحق ، ودك صروح العدل ؟

يقولون المعارضون : وماذا أعددت من حجة حين تجمع الأمم على إبطال الحروب ، وحسم منازعاتها من طريق التحكيم ، وهذا قرآنكم يدعوكم للجهاد ، ويحثكم على الاستبسال فيه ؟

(١) سورة الحج ، من الآية (٤٠) .

نقول : أعددنا لهذا العهد قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ ^(١) .

هذه حكمة بالغة من القرآن ، بل هذه معجزة من معجزاته الخالدة ، وهى أدل دليل على أنه لم يشرع الحرب لذاتها ، ولكن لأنها من عوامل الاجتماع التى لا بد منها ما دام الإنسان فى عقليته ونفسيته المأثورتين عنه . غير أنه لم ينف أن يحدث تطور عالمي يتفق فيه على إبطال الحرب ، فصرح بهذا الحكم قبل حدوثه ليكون حجة لأهله من ناحية ، وليلدل على أنه لا يريد الحرب لذاتها من ناحية أخرى . ولو كان يريد لها لذاتها لما نوه بهذا الحكم . ولو كان ذكر له إمكان جنوح الأمم للسلم ، لكرّر على هذا القول بالدخض ، ولخصّ أهله على عدم الإصغاء إليه ، وعلى اعتباره من عوامل التشبيط لهم .

ومما يجب لفت النظر إليه ، أن الإسلام قد أشاد من ذكر كلمة السلام بما لم يفعله مذهب اجتماعي قبله . ناهيك أن الله قد سمى نفسه السلام ، وجعل السلام تحية الإسلام يتبادها المسلمون فى اليوم ملايين المرات ، ونوه القرآن فى آيات كثيرة بكلمة السلام ، ودعا الجنة التى وعد بها المؤمنون بدار السلام ، وذكر أن تحية أهلها فيها سلام ، فعجاء البلاد الإسلامية مشبعة بهذه الكلمة يتنفسها المسلمون ممتزجة بأوكسيجين الهواء ، وليست هذه سيرة الأمم التى تجعل شعارها الحرب فى الحياة ، ولكنها سيرة الذين يحبون السلام ويعملون على رفع لوائه بين الناس .

ويزيد هذا الأمر اتضاحاً أن الإسلام إنما سمح بالحرب لإيجاد السلام ، لا لتأييد مبدأ التناحر بين الأنام ، فقال تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ، وَيَكُونَ الَّذِينَ كُتِلُوا لِلَّهِ ﴾ ^(٢) . ومن العجيب أن الأمم المؤيدة للسلام هى فى مثل هذه الضرورة اليوم ، فقد تجردت لحرب طاحنة مكرهة عليها ، لا هم لها إلا إيجاد السلام ، فعلى من يتهم الإسلام بإقرار مذهب التناحر أن يعتبر بما سيقّت إليه الأمم الديمقراطية اليوم من مجزرة بشرية هائلة دُفعت إليها دفعا فى سبيل تحطيم مبدأ التناحر

(١) سورة الأنفال ، الآية (٦١) .

(٢) سورة الأنفال ، من الآية (٣٩) .

لا فى سبيل شىء آخر . فاذا كانت هذه الأمم التى وصلت من المدنية إلى درجة رفيعة ، تضطر إلى الدخول فى مثل هذه الحرب الماحقة ، فى القرن العشرين ، أفلا تكون أمثال تلك الضرورة تنشأ فى الجماعات التى فى دور التكوّن لتحمى وجودها ، فى عالم كان كل ما فيه موجها إليها لحلها ، وملاشاة كل ما حُمّلت من عوامل الهدم والبناء لتأسيس عهد جديد يخرج بالإنسانية من الظلمات إلى النور ؟

يتضح مما مر كله أن اعتراف الإسلام بالحرب ، كضرورة لا محيد عنها ، كان لحكمة بالغة ، لو أغفلت لكان تلاشى كل ما حُمّله الإسلام من عوامل إنهاض الأمم ، ووسائل نقلها من عهد كانت فيه ترزح تحت كِسْف من الضلالات ، وتنوء تحت آصار من الأوهام ، إلى عهد حرية العقل والنظر ، والبحث والتدليل ، والمسئولية الشخصية ، وهى الثلاثة الأركان التى ابنتى عليها صرح التطور الأخير للإنسانية المتجهة إلى كمالها المنشود (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الحادى عشر ، الجزء الرابع ، شهر ربيع الثانى سنة ١٣٥٩ هـ .

بدء الصراع بين الحق والباطل وقعة بدر وما سبقها من المناوشات

قلنا إنه بعد أن تمت هجرة النبي ﷺ إلى المدينة ، كانت حالة الحرب موجودة بين المسلمين والجاهليين . ولم يكن من الكياسة أن يتجاهلها الأولون فيتركوا لخصومهم الوقت الكافي للاستعداد لسحقهم في دار هجرتهم ، هم ومن قبلوا دعوتهم من أهل معقلهم الجديد ، فكان من أوجب واجباتهم أن لا يغفلوا طرفة عين عن العمل لإضعاف عدوهم بكل ما يستطيعون من الوسائل . ومن أفعالها بهم أن يحاصروهم من الناحية الاقتصادية ليقطعوا عنهم المدد الذي يتمكنون به من الثبات في مكافحتهم ، وليضطروهم إلى التعجيل بمنازلتهم حتى لا يتخذوا من مطاولتهم عوناً لهم على حل جماعتهم .

فكان أول ما ارتآه النبي ﷺ من وسائل مناهدة الجاهليين ، إبطاء طريق التجارة الخارجية في وجوههم من ناحية الشمال . وكان من عادتهم أن يتبادلوا وسورية المحصولات والمصنوعات والمواد الأولية . ولما كان لا يمكن الوصول إلى الشام إلا من طريق يثرب ، ندب رسول الله ﷺ عمه حمزة بن عبد المطلب أن يقوم على رأس ثلاثين مقاتلاً ليستولوا على تجارة لقريش وهي آية من سورية ، وكان يحرسها ثلاثمائة من رجال قريش تحت قيادة أبي جهل من كبار أعداء الدعوة الإسلامية . فصادف حمزة تجارة قريش عند ساحل البحر الأحمر من ناحية العيص ، وهي قرية من قرى المدينة ، فتصدى لقتال حماتها ، وتصافى الفريقان فحجز بينهم أحد رجالات تلك الناحية : مَجْدِي بن عمرو الجُهَنِي ، ومرت القافلة بسلام . فشكر النبي ﷺ مجدياً على ما عمل ، لقلّة عدد المسلمين بالنسبة لعدد عدوهم .

ثم بلغ النبي أن تجارة لقريش في طريقها إلى الشام ، فندب عُبَيْدة بن الحارث على رأس ثمانين مقاتلاً لاعتراض تلك التجارة . فصادفها بَيْطَن رَابِغ ، وهو واد قريب من البحر بين مكة والمدينة ، فترامى الفريقان بالنبل ، ثم انهزم القرشيون خشية أن يكون هؤلاء الثمانون طليعة لجيش من المسلمين كمن لهم هنالك .

وخرج النبي ﷺ نفسه في السنة الثانية من الهجرة قاصداً أن يستولى على تجارة قريش فوجد القافلة قد أفلتت . وانتهر بنو ضَمْرَةَ هذه الفرصة فاتفقوا مع رسول الله على التعاون في الحرب ، ينجدهم وينجدونه وهم باقون على شِرْكهم .

ثم خرج النبي ﷺ بمائتي مقاتل عندما بلغه أن تجارة لقريش راجعة من الشام مؤلفة من ألفين وخمسمائة بعير ، يحرسها مائة مقاتل ، تحت قيادة أمية بن خلف . فلما بلغ بُواط ، وهى جبال جهة يَنْبُع ، وجد القافلة قد مَرَّت .

ثم خرج مرة ثالثة على رأس مائة وخمسين رجلاً ، وقد بلغه أن تجارة لقريش في طريقها إلى الشام يحرسها بضعة وعشرون رجلاً تحت قيادة أبى سفيان بن حرب ، فوجد القافلة قد مرت سالمة ، فعاد إلى المدينة يترقب رجوعها . وقد بلغه أن في هذه القافلة معظم أموال قريش .

في هذه الأثناء أغار رجل من أصحاب الغارات اسمه كُرْزُ بن جابر الْفَهْرِيُّ على سَرَحِ المدينة ^(١) واستاق عدداً منها وهرب ، فخرج النبي ﷺ يتأثره ^(٢) حتى بلغ سَقَوَانَ ، وهو واد من بدر ، فوجد أن كُرْزاً قد أفلت . وتسمى هذه غزوة بدر الأولى .

وفي رجب من هذه السنة الثانية ، أرسل رسول الله ﷺ فصيلة مؤلفة من ثمانية رجال تحت قيادة عبد الله بن جحش ، وسلم إليه كتاباً مختوماً وأمره أن لا يفضيه إلا بعد أن يبعد عن المدينة مسيرة يومين . ففعل ما أمره به ، ووجد في الكتاب هذه العبارة : « إذا نظرت كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم » .

لا مشاحة في أن ما فعله النبي ﷺ من استخدام طريقة الأوامر المختومة كان منه عملاً لم يسبقه إليه قائد حرى في جزيرة العرب ، حيث الأمية كانت ملقبة بِجِرَانِها لديهم ، وربما كان عملاً لم يسبق إليه في العالم كله ، وهو يدل لأول وهلة

(١) السرح : المال السالم من إبل وغنم وبقر إلخ .

(٢) يتأثره أى يتتبع أثره .

على مبدأ التجديد الذى جعله الإسلام شعار أهله فى جميع محاولاتهم ، سواء أكانت فى حركاتهم الحربية أم فى محاولاتهم المدنية ، حتى بلغوا فى سنين معدودة إلى ما لم تبلغه الأمم فى قرون كثيرة ، كما سنبينه فى مواطنه من هذه السيرة .

سار عبد الله بن جحش على رأس رجاله متوخيًا تنفيذ ما أمر به ، وقد تخلف منهم اثنان لإضلالها بعيرا كانا يعتقبانه . فلما وصل إلى مكان يقال له نخلة ، مرت به قافلة لقريش يحرسها أربعة رجال ، فحمل عليها رجاله فقتلوا واحداً وأسروا اثنين ، واستاقوا الإبل وما حملت ، ورجعوا بهم إلى المدينة . فعابهم المسلمون على ما فعلوا لأن قتالهم وقع فى شهر رجب ، وهو شهر كان يحرم فيه القتال عند العرب ، وقال لهم النبى ﷺ : أنا ما أمرتكم بقتال فى الأشهر الحرم . وعابهم اليهود ، وسلفتهم قريش بألسنة حداد . فندموا على ما فعلوا ، فأنزل الله على رسوله فى هذه الحادثة قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ، قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ، وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ ، وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ ، وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ ^(١) فسرى عنهم .

ومعنى هذه الآية : يسألونك يا محمد عن الشهر الحرام أيجوز القتال فيه ، فقل لهم : القتال فى الشهر الحرام ذنب كبير ، ولكن الصّد عن سبيل الله ، والكفر به ، والصّد عن المسجد الحرام وإخراج أهله منه يعتبر عند الله ذنباً أكبر من ذنب القتال فى الشهر الحرام ؛ وما فيه الكافرون من الجاهلية الجهلاء أكبر هولاً من القتل الذى ارتكبه السريّة التى يرأسها عبد الله بن جحش فى الشهر الحرام .

هنا لا نرى بدأ من لفت الأنظار إلى انتقال خطير فى فهم علاقة الحياة البشرية بالتقاليد الدينية ، افتتح به الإسلام عهداً للإصلاح الجلل الذى حمّله للإنسانية ، وحمى وجوده الخالد به من صدمات فادحة تقتضيها الانتقالات العقلية والاجتماعية فى خلال الأطوار المتعاقبة التى لا تبقى من الأوضاع القديمة إلاّ أطلالا دراسة لا يكون لها وجود إلاّ فى ذكريات أهلها دون أن يكون لها تأثير فى حياتهم الدنيوية .

(١) سورة البقرة ، من الآية (٢١٧) .

ونحن لأجل بيان هذا الإجمال نقول :

إن الذى عابته قريش على قائد السرية من خرقه حرمة الشهر الحرام ، كان يرتكبه الجاهليون على وجه يسجل عليهم الجمود والتلاعب معا . فقد كانوا إذا اضطروا للقتال فى شهر حرام ، ارتكبوه ، ولكن تحت ستار حيلة صبيانية ، وهى أنهم كانوا يتقاتلون فى أى شهر حرام أياما ويحرمون القتال على عددها من شهر غير حرام . كما يضطر مريض للفطر أياما من رمضان ويصوم بعدها أياما من أى شهر آخر ، أداء لما فاتته من الأيام المفروضة . وقد فضح الله أمر الجاهليين فى هذه الناحية بقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ، يُحْلُوهُنَّ عَامًا وَيُحَرِّمُوهُنَّ عَامًا لِّيُوَاطِفُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، فَيَحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ ^(١) . وهذا الذى كان يسميه الجاهليون بالنسيء هو إبدالهم أياما عادية بأيام من الأشهر الحرم كما قدمنا ، ليستمروا فى القتال والتناحر ، وهذا العمل زيادة فى الكفر يضل به الشيطان الذين كفروا ، يجعلونه حلالا عاما ، وحراما عاما آخر ، وقد زينت لهم أعمالهم السيئة ، والله لا يهدي الكافرين .

والفرق بين الذى كان يأتيه الجاهليون وبين ما رخص فيه الله ، كبير . فالأول مبنى على الحيلة التى لا تجوز على الجاهلين ، وتنطوى على معنى التلاعب والاستخفاف ، ومثل هذا التحايل فى حياة الأمم الأدبية ، يفضى إلى إباحات لا تحصى لا تبقى معها شريعة ، ولا يبان معها من العيب أصل .

ولكن الثانى وهو الترخيص فى القتال فى الشهر الحرام ، فقام على أصول قيمة يبتنى عليها انتقال بعيد المدى لعقلية الشعوب ، ويضع حدا للجمود على الأوضاع ، ويقضى على صفة خسيصة فى النفوس ، وهى التحلل من الواجبات بحيل صبيانية . أما الأصول التى يقوم عليها هذا الترخيص ، ولها هذا الأثر الضخم فى حياة الجماعات أدبيا واجتماعيا ، فهى :

(١) سورة التوبة ، الآية (٣٧) .

(أولها) أن كل تحليل أو تحريم في الدين إنما قصد به مصلحة الإنسانية ، ولم يقصد به تسخيرها أو تعطيل تقدمها ، فلا يجوز التحايل لتحريم حلال أو تحليل حرام جرياً مع الهوى . فإذا حدث ما يوجب إعادة النظر في حلية ما هو حلال ، أو حرمة ما هو حرام ، ففي الدين الحق نفسه ما يغنى عن هذا التحايل . والدين في هذا كعلم الصحة ، فإن فيه حلالاً وحرماً لا يجوز تعدى حدودهما بالتحايل ، فإن احتيج للتحلل من أحدهما فلا يجوز أن يعتمد إلى ذلك إلا بالاستهداء بمبادئ ذلك العلم نفسه . فإن لم يوجد فيه ما يسوّغ ذلك التحلل ، وجب الوقوف عند حده ، وإلا أصبح لا فائدة من وجوده .

(ثانيها) وجوب الاعتداد بالأحوال ، فإن الشيء قد يكون ضرورياً أو نافعا أو حسناً في حال ، ونافلة أو ضاراً أو قبيحاً في حال آخر . وأصحاب الأديان قبل الإسلام كانوا يمنعون النظر في الأحوال فيلجأ الناس للاحتيال ، ويلجأ قاداتهم إليه ، حتى أصبح الدين في نظر الناس مع تقلب ضروب التحايلات عليه رسماً لا حياة فيه .

(ثالثها) وجوب تقدير الأمور ، ومعرفة حدودها ، وتطبيقها على الأمر الذي تقضى به المصلحة الحقيقية ، لا الرغبة الخيالية ، وبناءه على الأصول المقررة ذات الأثر الذي يعم الكافة ، لا على الشهوات الشخصية التي تقوم على الأثرة أو الوحشية أو الانتقام ، بصرف النظر عن المصلحة الاجتماعية .

هذا التقدير للأمر في الإسلام يجرى على مبادئ ، ويقوم على أصول لم تُملها الأهواء الشخصية ولا القومية ، ولكن أملتها مصلحة العالم الإنساني كله ؛ يشهد بهذا ما احتواه الكتاب جملة من الوصايا بوجوب تحرى الحق مجرداً من كل صبغة ، وتطلب المصلحة العامة وإن ناقضت المصلحة الخاصة .

(رابعها) تقديم المنفعة العالمية على الأوضاع التقليدية ، لأن الذي يتفق والمنطق هو أن كل وضع تقليدي إنما وضع في الإسلام للمصلحة العالمية باعتبار أنه دين عام للبشر كافة ، لا أنه وضع باعتبار آخر أياً كان نوعه ، فإن الله غنى عن العالمين ، وقد جاء في الكتاب : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ ^(١) ، وقوله :

(١) سورة البقرة ، من الآية (١٨٥) .

﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ، وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ ﴾ ^(١) .

فكل وضع ديني أو عمل تقليدي إنما أريد به فائدة العالم نفسه . وقد جرى الإسلام على هذا الأصل في كل ما أمر به ونهى عنه ؛ فإنه فرض الفرائض واستثنى منها المرضى ومن كانوا على سفر ، وحرم أشياء وأباحها للمضطرين إليها ، فقد قال : ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ ^(٢) ، حتى أباح للمسلم أن يتظاهر بالصبوء عن الإسلام تفاديا من هلاك نفسه ، فقال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ ^(٣) .

ولكن الأمر على عكس هذا لدى الأمم التي سبقت الإسلام ، فكان الأمر التقليدي لا بد من القيام به ولو أتى على نفس الإنسان . فوقع لهذا السبب من أهل تلك الأديان من التحاللات والحللات ما يجعل أن يرتكبه عاقل . ولهذا السبب أيضا اعتبرت أكثر ما في الأديان السابقة من تقاليد ، آثارا قديمة لا تقبل التطبيق على أهل هذا العصر فتركت جملة .

ولكن الإسلام دين أنزل ليُعمل به ، ويُسار على هديه ، فكان لا بد له من هذه القواعد التي تؤتي أوامره ونواهيه من المرونة ما تسمح له أن يوصي بها في كل زمان ومكان ، وأن يطالب بها الناس ، ويهيب بهم إليها ، في الحدود التي قررها لهم في كتاب الله وسنة رسوله .

هذا الفهم الجديد للدين وللأوضاع المقررة في الدين ، نقلت المسلمين من عداد الأمم التقليدية إلى مصاف أمم خالصة من القيود لم توجد إلا في القرون المتأخرة ، ولكن مع هذا الفارق العظيم ، وهو أن المسلمين على أى حال كانوا حيال التقاليد الدينية خضعوا لسلطان المبادئ الأدبية الخالدة ، مهدين في هذا السبيل

(١) سورة المائدة ، من الآية (٦) .

(٢) سورة البقرة ، من الآية (١٧٣) .

(٣) سورة النحل ، من الآية (١٠٦) .

الفوارق القومية ، والخصوصيات المحلية . فهم في الوقت الذى يعلنون فيه أنهم يعتدّون بالأحوال ، ويقدرّون الأمور ، ويقدمون المصلحة الإنسانية على الأوضاع التقليدية ، يصرحون فيه بأنهم أشدّ الأمم تقيداً بالمبادئ الأدبية الخالدة ، والأصول العمرانية الحقة ، ويتشدّدون في ذلك تشدداً كله خير وبركة على المجموعة البشرية .

والإسلام لم يقرر هذه المبادئ ليتحلل أهلها من التقاليد المرعية في الناحية الإيجابية فحسب ، ولكن في الناحية السلبية أيضا ، فإنه كما انتصر لعبد الله بن جحش قائد السرية فيما فعل من قتال المشركين في الشهر الحرام ، أنكر على من لم يأخذ بالظاهر من أعمال الخصوم . فقد قتل صحابى في الحرب رجلا نطق بكلمة الشهادة ، عندما أحيط به وأدرك أنه هالك ، فأخذه النبي ﷺ على ذلك وتبرأ من عمله ، ونزل في ذلك قرآن ينهى عن مثل فعله . فقال الصحابى في دفاعه عن نفسه : يا رسول الله إنما قاتلها والسيف هاوٍ على رأسه ، ليتقى بها التلف عن نفسه . فرد عليه النبي ﷺ شبهته بقوله : إننا أمرنا أن نأخذ بالظاهر والله يتولى السرائر .

فهذا الأصل الدالّ على أسمى ما يعرف عن العاطفة الإنسانية ، يجب أن يسجل للإسلام في أوجّه صحف الدعوة الدينية . وإذا أضاف القارئ إلى ذلك ما يعلمه عن الوحشيات التى استخدمها متحمسة الدينين غير المسلمين في مقاتلة خصومهم ، والتنكيل بمن لا يدين يدينهم ، حتى أبادوا في فورة هذه الحماسة الجاهلية أمما برمتها ، أدرك مبلغ سمو هذا الأصل في الإسلام ، وتنوّر مصدره الإلهى البحت .

وهذا الفهم الجديد للتصرف حيال التقاليد الدينية في أمر هذه الحادثة البسيطة ، لازم المسلمين في جميع تصرفاتهم الاجتماعية ، فلم يجمدوا حيال الأمور ويمضوا فيها على ما توجهه التعاليم المقررة ، بدون فهم ، ولكنهم أعملوا أفهامهم - بأمر من كتابهم وبسنة من رسولهم - فلم يتكأدهم أمر مهما أعضل ، ولا حيرهم خطب مهما أشكل ، بل واجهوا الأحوال بصدور رجة ، ووجوه طلقة ، وعقول عمرت بأرفع المبادئ ، وقلوب استنارت بأسمى الأصول ، جاعلين غرضهم الأول جعل كلمة الله هى العليا ، وكلمة الكفر هى السفلى ، ولكن في غير عنف يوصم

صاحبه بالجهل ، ولا عسف يقف براكبه دون الغاية ، ولا وهم يفتح أمام الخاضع له أبواباً من التخيلات تورطه فيما كان في غنى عن التورط فيه . وكذلك تفعل المبادئ القويمة إن فهمت على وجهها ، وأُخذت على حقيقتها ، وقام بتلقينها رسول جمع من عقائل الصفات الإنسانية ، وخصوصيات النفسية النبوية ما جمعه النبي صلى الله عليه وسلم (*) .

★ ★ ★

(★) مجلة الأزهر ، المجلد الحادى عشر ، الجزء الخامس ، جمادى الأولى سنة ١٣٥٩ هـ .

(١٢ - السيرة الحمديّة)

وقعة بدر النظام والشورى والاستبسال وتربية الوحي

ظل النبي ﷺ مرتقبا عود تجارة قريش من الشام حتى بلغه خبر رجوعها ، فندب صحابته للخروج معه إليها ، فلبى دعوته ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا ، وهو عدد يكفى لما هو بسبيله ، فاكفى بهم ، وكان عدد مطاياهم اثنين وسبعين يعتقبونها ، منها فرسان وسبعون بعيرا .

فلما بلغ أبا سفيان بن حرب خبر خروج رسول الله ﷺ للاستيلاء على أمواهم ، وكان قائدا لحامية القافلة ، أرسل إلى قريش رسولا يعلمهم بالخبر ، واتبع هو طريقا غير طريق القوافل ، رجاء أن يفلت ممن يترصدونه . وتسارعت رجالات قريش إلى نجده فخرجوا تحت قيادة كبرائهم في تسعمائة وخمسين مقاتلا ، معهم مائة فرس وسبعمائة بعير . ولم يعلم رسول الله ﷺ بكل هذا ، وقد عسكر خارج المدينة وأرسل رجلين يتعرفان له الأخبار ، ثم سار حتى بلغ الرُّوحاء ، وهى على بعد نحو أربعين ميلا من الجنوب الغربى للمدينة ، وهنالك جاءه الخبر بأن قريشا قد هبت تدافع عن أمواها ، وأن تجارة قريش تمر من بدر غدا أو بعد غد . فاستدعى النبي ﷺ كبراء جنوده وأخبرهم بأن الله أوحى إليه ووعدته إحدى الطائفتين : قافلة التجارة ، أو جيش قريش ، فتبين أن رأى الغالب يميل إلى الاستيلاء على القافلة ، واحتجوا بأنه لما استنفرهم لم يذكر لهم أنه بسبيل قتال ، ليأخذوا له عدته ، فأنزل الله في ذلك قرآنا يعاتبهم وهو قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ، وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَهِ تَكُونُ لَكُمْ ﴾ (١) ، أى أنكم طلبتم الأيسر عليكم وكرهتم ما فيه عز وشوكة لكم .

عند ذاك قام الحقداد بن الأسود وتكلم ، وكان مما قاله : « يا رسول الله

(١) سورة الأنفال ، من الآية (٧) .

امض لما أمرك الله ، والله لو سرت بنا إلى بَرْك الغِمَاد ^(١) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه . فدعا له بخير . ثم التفت إلى رجاله وقال : أشيروا عليّ أيها الناس ، وهو يريد أهل المدينة ، لأن البيعة التي أخذها عليهم قد يفهم منها أنه لا تجب عليهم نصرته إلا ما دام مدافعا وهو بين أظهرهم .

فقال له سعد بن مُعَاذ سيد بنى الأوس : كأنك تريدنا يا رسول الله ؟ فقال : أجل .

فقال سعد بن معاذ : « قد آمنا بك وصدقناك وأعطيناك عهودنا ، فامض لما أمرك الله ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لنخوضه معك ، وما نكره أن تكون تلقى العدو بنا غدا ؛ إنا لصُبر عند الحرب ، صدق عند اللقاء ، ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك ، فسير على بركة الله » .

فأشرق وجه النبي ﷺ لهذا الكلام وسر به . وعند ذاك التفت إلى أصحابه وقال : « أبشروا والله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم » .

فأدرك القوم من هذا الكلام أن الحرب واقعة لا محالة .

قلنا إن أبا سفيان بن حرب قائد حامية القافلة اتبع طريقا غير طريق بدر ونجا بالتجارة ، وما كاد يأمن عليها حتى أرسل من يبلغ الجيش الذي سار لخلاصها أنه لا حاجة إلى الحرب فقد أفلت هو ورجاله وما معهم .

فقال أبو جهل بن هشام وهو من رؤساء ذلك الجيش : لا نرجع حتى نصل إلى بدر ونقيم بها ثلاثا ، ليسمع العرب بما فعلنا ، فيهاونا أبد الدهر .

فلم يرق هذا الرأي الأنخس بن شريق الثقفي فأمر قومه وحلفاءه أن يرجعوا فرجعوا . وسار جيش قريش حتى وصلوا إلى وادي بدر فنزلوا شاطئه الأقصى في أرض سهلة .

فلما بلغ النبي ﷺ ذلك ، سار حتى نزل من وادي بدر عند شاطئه الأدنى

(١) اسم موضع بعيد من بلاد العرب . ويطلق ويراد به أقصى المعمورة .

بعيدا عن الماء في أرض سبخة ، فأصبح المسلمون ولا ماء لديهم ، فكادت تشبث عزائمهم وهم قريبو عهد الإسلام ، فاتفق أن جادتهم السماء بمطر مِذْرَارٍ حتى امتلأ الوادى وفاض ، فشربوا واتخذوا الحياض ، وملأوا أسقيتهم ، وتلبدت الأرض التي تحت أرجلهم . وكان أثر هذا الغيث وبيلا على المشركين ، فإن المياه أوحلت أرضهم وجعلتهم لا يستطيعون الانتقال . وقد أشار الله إلى هذه المعونة غير المتوقعة بقوله تعالى : ﴿ إِذْ يَعْشِقُكُمْ النَّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ ، وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ ، وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ، وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴾ (١) .

ثم سار النبي ﷺ على رأس جيشه حتى نزل أدنى ماء من بدر . فقال له الحُباب بن المنذر الأنصاري وكان مشهوراً بأصالة الرأي : يا رسول الله أهذا منزل أنزلك الله ليس لنا أن نتقدم عنه أو نتأخر ، أو هو الرأي والحرب والمكيدة ؟ فقال رسول الله : بل هذا هو الرأي والحرب والمكيدة .

فقال الحُباب : يا رسول الله ليس لك هذا بمنزل ، فانفض بالناس حتى تأتى أدنى ماء من القوم ، فإنى أعرف غزارة مائة وكثرته ، فتنزله ونغور ما عداه من الآبار ، ثم نبني عليه حوضا فنملأه ماء فنشرب ولا يشربون .

فقال له النبي ﷺ : لقد أشرت بالرأى . ونهض حتى أتى أدنى ماء من القوم ، ثم أمر بالآبار التي خلفهم فغُورَت ، وبنى حوضا على البئر التي نزلوا إليها .

وبعد ذلك بُنى له عريش (٢) فوق تل ليشرف منه على المعركة ، ولما اجتمع المسلمون واستعدوا للحرب نهض رسول الله وقوم صفوفهم ، وجعل مناكبهم متلاصقة كأنهم بنيان مرصوص . ثم نظر إلى قريش وقال : « اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادّك وتكذّب رسولك ، اللهم فنصرك الذى وعدتنى به » . ثم نظر إلى أصحابه وأخذ يحثهم على الثبات فى مجالدة أعداء الحق ، وكان مما قاله : « إن الصبر فى مواطن البأس مما يفرج الله به الهم ، وينجى به من الغم » .

(١) سورة الأنفال ، الآية (١١) .

(٢) العريش ، البيت يستظل به . وما عرش للكرم . وشبه الخيمة من خشب وثمام

جمعه عرش بضمّتين .

ثم حدثت مبارزة بين رجال من المشركين ورجال من المسلمين ، وبعدها التفت النبي ﷺ لأصحابه وهم وقوف وقال : « لا تحملوا حتى آمركم ، وإن اكتنفتم القوم فانضحوهم بالنبل ، ولا تسلوا السيوف حتى يغشوكم » .

ثم قال ﷺ : « سيهزم الجمع ويولون الدبر ، والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابرا محتسبا مقبلا غير مدبر إلا أدخله الله الجنة ، ومن قتل قتيلًا فله سَلْبُهُ » .

وأمر النبي بالحملة على المشركين ، فما هي إلا ساعة من نهار حتى تزلزلت أقدامهم ، وخارت قواهم ، وأخذوا يولون الأدبار ، ثم أفضى بهم التراجع إلى هزيمة منكرة .

ولما أحصى القتلى وُجدوا سبعين فيهم رجال يعتبرون من كبار سادات قريش ، منهم : عُتْبَةُ وَشَيْبَةُ ابنا ربيعة ، والوليد بن عتبة ، وأبو البَحْتَرى بن هشام ، والجراح والد أُمَيَّة عبيدة ، وأمِيَّة بن خلف وابنه علي ، وحنظلة بن أُمَيَّة سفيان ، وأبو جهل ابن هشام ، ونوفل بن خويلد ، وعبيدة والعاصي ولدا أحيحة سعيد بن العاص بن أمية .

وعُدَّ الأسرى فكانوا سبعين رجلا أمر النبي ﷺ أن يقتل منهم عقبة بن أُمَيَّة مُعَيْط والنضر بن الحارث ، وكانا من أشد خصوم المسلمين ، والمؤيدين عليهم ، والمستهزئين بهم .

ثم أمر ﷺ أن يدفن قتلى المشركين في قليب بدر ، فلما تم دفنهم ذهب إلى شفة ذلك القليب وجعل يناديهم بأسمائهم ويقول : أيسركم أنكم كنتم أطعمتم الله ورسوله ، فإننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟

فقال له عمر : يا رسول الله ما تكلم من أجساد لا أرواح فيها ؟

فقال له رسول الله : والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم .

وكان عدد من قتل من المسلمين في وقعة بدر أربعة عشر رجلا .

الخلاف على مصير أسرى بدر :

استشار النبي ﷺ أصحابه فيما يفعل بالأسرى ، فرأى عمر أن يقتلوا ، محتجا بأنهم صناديد قريش ، وأئمة الكفر فيهم ، وقادتهم إلى الضلالة ؛ ووافقه سعد بن معاذ وعبد الله بن رواحة .

ورأى أبو بكر أن يأخذ منهم الفداء قائلا : إن ما نأخذه منهم يكون لنا قوة على الكافرين ، وعسى الله أن يهديهم للإسلام فيكونوا له عضدا .

فمال النبي ﷺ إلى رأى أبى بكر ، فكان منهم من يفتدى نفسه بأربعة آلاف درهم ، ومنهم بأقل من ذلك إلى ألف على قدر طاقتهم . ومن لم يكن معه فداء وكان يحسن القراءة والكتابة جعل فداؤه أن يعلم عشرة من غلمان المدينة .

وكان من الأسرى سهيل بن عمرو ، وهو من خطباء قريش ، وقد طال ما أذى المسلمين بلسانه ، فخطب عمر في شأنه النبي ﷺ قائلا : دعنى يا رسول الله أنزع ثنيتى سهيل ليندلع لسانه فلا يقوم عليك خطيبا في موطن أبدا .

فقال له النبي ﷺ : لا أمثل فيمثل الله بى وإن كنت نبيا ، وعسى أن يقوم مقامى لا تدمه . وقد حقق الله ما أنبأ به النبى ، وذلك أنه لما توفى ﷺ وأراد أهل مكة أن يرتدوا ، كما ارتدت قبائل العرب ، قام فيهم خطيبا ونصحهم بمراجعة عقولهم ، وعدم الإصغاء لمن يريدون تضليلهم ، فتراجع الناس عما كانوا عزموا عليه .

عتاب الله للمسلمين في أمر الفداء :

قرر النبي ﷺ بعد أخذ رأى أصحابه أن يقبل الفداء من المشركين الذين أسروا ، فلما تم هذا الأمر نزل قرآن يعاتب المسلمين على ما فعلوا ، ويشير إلى أن الأولى بالعمل كان أن يقتلوا ، لأنهم وهم سادة قريش كانوا سببا في الصد عن دين الله ثلاث عشرة سنة ، وأنهم أسرفوا في إيذاء المؤمنين واضطهادهم ، وأذاقوهم مر العذاب أيام كانوا بين أظهرهم ، وأنهم لا يزالون يصرون على معاكسته ومكافحته ، رجاء أن يتمكنوا من حل جماعته ، والتعفية على أثره ، فقال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ

أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُثَخِّنَ فِي الْأَرْضِ ، يُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ،
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ ﴿١﴾ .

معنى هذا أنه ليس لنبي أن يكون له أسرى حرب إلا بعد أن يكثر من قتل
أئمة الكفر ، لا أن يتركهم بعد أن يمكنه الله منهم ، ليعودوا إلى شرٍّ مما كانوا عليه ،
فيذلوا جهدهم للثأر من المؤمنين ، ولتعطيل نشر الدين .

هنا يمكن أن يقول معترض : إن الذى عرف عن الإسلام أنه دين رحمة
وسماحة وصفح ، وأنه فيما سنه للحرب قد فاق في تسامحه وسعة صدره كل ما
عرف من أوضاع المدنية الراهنة ، وهذا من أقوى الأدلة على إلهيته ، فما باله في
هذا الموطن يعتب على المسلمين أخذهم بمبدأ الرحمة في معاملة رجالات قريش الذين
أسروا في معركة بدر ؟

نقول : إننا نخالف المعترض ونرى في هذا التشديد أروع مظهر لإلهية هذا
الدين . وسنجلي هذا الفهم بقليل من البيان :

ذلك أن الأصول الإسلامية التى يذكرها المعترض لم تكن قد نزلت بعد ،
وما نزل فيها قرآن إلا بعد أن اشتد ساعد الإسلام ، وتوالت المعارك بينه وبين
خصومه ، فلا تناقض هنا بين ما أوحى من وجوب قتل الأسرى قبل الإتيان في
الأرض ، وبين الأصول التى يذكرها المعترض .

للمعترض هنا أن يقول إن هذا الأصل يناهى الرحمة التى يجب أن يتصف بها
شرع إلهى .

وعلى أن ندعوه ليتأمل معنا فى أن قتال المسلمين لمشركى العرب كان الداعى
إليه كسر شرهم فى معاكسة الإصلاح العالمى الذى هبوا لنصرته ، وقد ارتكبوا ضده
من ضروب الاضطهاد ما يناهى كل رحمة ، ويسجل عليهم كل وحشية ، فلا يكون

موافقا للمنطق أن يقبضوا عليهم ويتركوهم في مقابل فدية يؤدونها إليهم ، ليعودوا إلى أشد مما كانوا عليه ، فيضطروا للعود إلى قتالهم وإزهاق أرواح كثيرة في تدويخهم . فاللوم جاء مترتبا على أن المسلمين ، وقد قبضوا على هؤلاء الطغاة الذين تلوثت أيديهم بدماء رجال من المؤمنين الأولين ، كان لا يجوز لهم أن يطلقوا سراحهم ولم يذيقوهم وبال وحشيتهم .

وأما من ناحية أن في العتاب القرآني أروع مظهر لإلهية هذا الدين ، فذلك لأن مدعى النبوة يحتاج عادة إلى ضروب من التسامح يكسر بها حدة خصومه ، ويفل ما استطاع من غرهم . فإذا ظفر ببعضهم في إبان ضعفه ، فلا يبالغ في النكاية بهم تفاديا من أن يظهر بمظهر المتجبر ، فيُضنَّ عليه نفوسا كثيرة ، ويحملها على الاستماتة في قمعه وإبطال أمره .

ومما لا يحتاج لتدليل أن قتل سبعين أسيرا من رجالات أشهر قبيلة في البلاد العربية كان يقع من باقي أفرادها موقعا مؤلما للدرجة القصوى ، ويحملهم على تلمس الأنصار والأحلاف للأخذ بالثأر ممن قتلوهم .

فتجد مدعى النبوة يفكر في هذا الأمر جيدا ، ويتقى حصوله جهده ، فإذا ما جرى على شاكلته من هذه المصانعة ، حاول أن يستغلها لمصلحته ، متطلبا فرصة أخرى من مثلها لبلوغ مراده من السلطان والغلبة .

ولكن مجيء هذا العتاب يقلب هذه المداراة رأسا على عقب ، ويتركها كأن لم تكن ، ويجعل المسلمين كأنهم ارتكبوا ما تحاشوه جهده استطاعتهم ، لأنه يؤذن بأنهم لن يكونوا بعد هذه المرة على شيء من التسامح قبل أن يشخنوا في أعدائهم . وهذه صراحة تجافى ما عليه الجماعات بعضها إزاء بعض من المخاتلات والمداورات ، وتنشئ حالة لا تقوى على التظاهر بها إلا جماعة واثقة من مصيرها ، متحقة من مآلها ، لا يقفها دون بلوغ غايتها أن يتألب العالم كله عليها .

وفي كل هذا دليل ضمنى على أن الاجتماع الإسلامى كان يتولاه ويربه الوحي الإلهى فوق العقل البشرى ، لأن العقل في مثل هذه الحالة يأبى أن يقف هذا الموقف من الصراحة ، ويكبر عليه أن يصم نفسه على رءوس الأشهاد بأنه فيما تسامح به

قد آثره عرض الحياة الدنيا على ما وُعد به من ثواب الآخرة .

فإن قيل : إذا كان الأمر كما تقول فلم لم يتول الوحي الإلهي المسألة من أول أدوارها ، ولم لم يتداركها قبل تنفيذ القرار الذي اتخذ في شأنها ؟

نقول : إن ولاية الوحي لجماعة المسلمين كانت على طراز التربية العملية الاستقلالية ، لا التربية النظرية الاتكالية . وكان القصد منها أن يتألف المجتمع الإسلامي قادرا على القيام بنفسه ، ومتمرسا على مكافحة الحوادث ، ومعالجة الكوارث بتدبيره ، حتى إذا تخلف عنه الوحي لم يضطرب في سيره ، ولم يحتر في تصريف أمره .

وقد عرف أخيرا أن خير التربية هي أن لا تبالغ في حيطة ولدك ، وحمايته من الأخطاء وما تجر إليه من النتائج ، ولكن أن تتركه لتصرف نفسه مع مراقبته ، فإن طاش وأصابه خدش ، أو أخطأ في تقديره وعراه جرح ، فإن ذلك يفيد في إكسابه الحزم والتثبت ما لا يفيد ملء ذهنه من نظريات العلم .

كذلك الجماعات الإسلامية قد تولاه الوحي على هذا الأسلوب من التربية ، فتركها لعقول آحادها بعد أن أمدّها بكل ما يُسمح به للبشر من نور الحكمة ، حتى إذا أحسنت وجدت مصداق ما وعدّها به كتابها من استقامة الأمور ، وانتظام الأحوال ، وإن أساءت ذاقت وبال أمرها ، وأدركت حكمة ما أمرت باتباعه من الأصول القيمة .

هذه كانت سيرة الوحي في ولايتها ، وقد نجح هذا الأسلوب نجاحا لا يعرف في تاريخ البشرية له مثله ، ألم تتأد الأمة الإسلامية في سنين معدودة إلى ما لم تبلغه الأمم التي سبقتها في قرون كثيرة ؟ (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الحادى عشر ، الجزء السادس ، جمادى الآخرة سنة ١٣٥٩ هـ .

الأمور الحارقة للنواميس الطبيعية في وقعة بدر

تمتاز العصور النبوية ، بالخوارق للنواميس الطبيعية ، فأساطير الأديان ملأى بذكر حوادث من هذا القبيل ، كان لها أقوى تأثير في حمل الشعوب التي شهدتها على الإذعان للمرسلين الذين حدثت على أيديهم . وقد حدثت أمور من هذا القبيل في العصر المحمدي ، صاحبت الدعوى في جميع أدوارها ، وكانت أعظم شأننا وأجل أثرها ، من كل ما سبق من نوعها . ولست أقصد بها ما تناقله الناس من شق الصدر ، وتظليل الغمامة ، وانشقاق القمر ، وما إليها مما لا يمكن إثباته بدليل محسوس ، أو مما يتأتى توجيهه إلى غير ما فهم منه ؛ ولكنني أقصد تلك الانقلابات الأدبية والاجتماعية التي تمت على يد محمد ﷺ في أقل من ربع قرن . وقد أعوز أمثالها في الأمم القرون العديدة ، والآماد الطويلة .

وقد لاحظ قراؤنا أننا نحرص فيما نكتبه في هذه السيرة ، على أن لا نسرف في صرف كل حادثة إلى ناحية الإعجاز ، ما دام يمكن تعليلها بالأسباب العادية ، حتى ولو بشيء من التكلف ، مسaire لمذهب المبالغين في الثبوت ، والمحافظين على إقامة الدستور العلمي ، ثقة منا بأن بحثاً لا تحترمه النخبة المثقفة ، ولا تجد فيه صورة صحيحة لمثلها الأعلى في عرض المسائل وتحليلها ، لا يمكن أن يؤدي إلى ما قصد منه من الخدمة العامة .

وقد أتيت بتاريخ وقعة بدر التي كان لها شأن عظيم في كسر شرية أنصار الجاهلية ، والطأمنة من خيالاتهم وكبرياتهم ، ولم أَلَمَّ بما صحب هذه المعركة من الأمور الحارقة للطبيعة ، فأحببت أن لا يفوتني التنويه بها ، لأنها من قبيل الحوادث المحسوسة . ولأجل أن نعرضها على وجهها الكامل لتبين وجه إعجازها ، نأتى على الآيات التي وردت في شأنها من الكتاب الكريم . قال الله تعالى في سورة آل عمران : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَآتَيْنَاكُمْ أَدْثَةً ، فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبَهُمْ فِتْنَةً أَوْ يَنْفَتُوا خَائِبِينَ . لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ

شَيْءٌ ، أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١﴾ . يذكر الله المؤمنين بما أمدهم به من عنايته إذ نصرهم في موقعة بدر ، وهم قليلو العدد لا يغنون عن أنفسهم شيئا . ومراده من ذلك أن يبيد طائفة من الذين كفروا ، أو يخزيهم ويغيظهم ، فينقلبوا خائنين . ثم وجه الحق سبحانه القول إلى رسوله فقال : ليس لك من أمر تدبير العباد شيء ، فامض لما يوجهك الله إليه ، فإنه هو الذى يدبر أمر خلقه ، فإما أن يتوب عليهم وإما أن يعذبهم على أعمالهم فلأنهم ظالمون .

وقال تعالى في سورة الأنفال مشيرا إلى وقعة بدر : ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ (قافلة التجارة أو جيش المشركين) ، وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ ، وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ . لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ ، وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ . إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِآلِافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ . وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ ، وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . إِذْ يُغَشِّيكُمُ التُّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ ، وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ ، وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رَجَزَ الشَّيْطَانِ ، وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ . إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا ، سَأَلِقَىٰ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ، فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿٢﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ، وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ، وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . ذَلِكُمْ ، وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ . إِنَّ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ، وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ، وَإِنْ تُعْودُوا نُعَدُّ ، وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ ، وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) .

معنى هذه الآيات : اذكروا إذ وعدكم الله النصر على إحدى الطائفتين : قافلة التجارة أو جيش المشركين ، فوددتم أن يكون نصيبكم غير ذات القوة منهما ، ولكن الله يريد أن يظهر الحق بكلماته ، أى بكتابه ، وأن يستأصل الكافرين . لينصر الحق ، ويزيل الباطل ، ولو كره ذلك المجرمون . واذكروا إذ تطلبون الإغاثة من ربكم بسبب

(١) سورة آل عمران ، الآيات (١٢٣ - ١٢٨) .

(٢) سورة الأنفال ، الآيات (٧ - ١٩) .

كثرة عدوكم ، فاستجاب لكم ووعدكم بأن يمدكم بألف من الملائكة متتابعين . وما جعل الله هذا المدد إلا بشئى لكم ، ولتطمئن به قلوبكم ، وما النصر إلا من عند الله ، لا بقوتكم ولا حيلكم . واذكروا إذ جعل الله النعاس يغشاكم وأنتم وسط ذلك الخوف ، ليذيقكم نعمة الأمن ، وأنزل لكم من السماء ماء ليروى ظمأكم ويظهركم به ، وليذهب عنكم وسوسة الشيطان ، ويحليكم برباطة القلب ، ويثبت أقدامكم حين تلتقون بأعدائكم . واذكروا إذ أوحى ربكم إلى الملائكة أنى معكم فثبتوا المؤمنين فى الحرب ، سألنى فى قلوب الكافرين الرعب ، إلخ . وقد عدتم من وقعة بدر تفتخرون بعدد من قتلتموهم ، والحقيقة أنكم لم تقتلوهم ، ولكن الله هو الذى قتلهم ، وما رميت يا محمد حين رميتهم بحفنة من الحصباء قائلا شامت الوجوه ، ولكن الله هو الذى رمى ، وقد امتحن الله المؤمنين بهذه النعمة ، ذلكم كان القصد ، والله مضعف كيد الكافرين . إن تستفحوا أيها المشركون ، أى إن تطلبوا النصر على المؤمنين ، فقد جاءكم النصر (الكلام مسوف على سبيل التهكم) ، وإن تقلعوا عن شرككم فهو خير لكم ، وإن تعودوا لمحاربة المؤمنين نعد لنصرتهم عليكم ، ولن تغنى عنكم فتتكم شيئا ولو كثرت ، وإن الله مع المؤمنين .

الذى يتأمل فى هذه الآيات يدرك منها أمورا لا يمكن التردد فيها :

(أولها) أن المسلمين فى وقعة بدر كانوا قليلين وناقصى العتاد ، بحيث كانوا لا يأملون الانتصار على عدوهم فى كثرة عدده واكتمال عدده ، وقد عبر الله عن حالتهم ذلك اليوم بأنهم كانوا (أذلة) ، والإنسان لا يشعر بالذل إلا فى حالة العجز واليأس . فإذا لم يكونوا يشعرون بأنهم كانوا ذلك اليوم أذلة ، ساء ظنهم فى الوحي ودخلهم الشك فى مصدره .

(ثانيها) أنهم كانوا ، وهم رجال حرب وجلاد ، لا يتوقعون النصر يوم بدر إلا إذا جاءهم من طريق الإعجاز ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ إذ تستغيثون ربكم ، فاستجاب لكم إني ممدكم بألف من الملائكة مردفين ﴾ . ولو كان الأمر ذلك اليوم عاديا لا يتطلب العون الإلهى المباشر ، لكان فى ذكر المدد الملكى هنا ، توهين للدعوة الإسلامية عند أهلها وعند خصومهم .

(ثالثها) أنهم انتصروا على أعدائهم نصرا مؤزرا ، وهم يعتقدون أنهم مُنحوه منحا ، ولم يستحقوه بقوتهم استحقاقا ، بدليل قوله تعالى : ﴿ فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ﴾ ، وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴿ . ذلك أن رجالا منهم عادوا من المعركة يذكرون أسماء من قتلوهم ، وكان النبي ﷺ عند بدء المعركة تناول حثوة من الحصباء ورمى المشركين بها قائلا : (شأهت الوجوه) ، فردعهم الله عن إسناد هذا النصر وما اقتضاه إلى أنفسهم ، وأمرهم بإسناده إلى الله وحده . ومراده أن يعرفوا أنهم لو كانوا تركوا وشأنهم بدون تأييد سماوى ، لما تمكنوا من قتلهم والتغلب على من بقى منهم . وهذا إذا لم يكن صحيحا فى تقدير رجال الحرب المحنكين ، وناهيك بعرب الجاهلية ، لكان تأثيره فى قلوب سامعيه عكسيا ، أى أنه كان يصد عن الإيمان بصحة الإسلام ، ويوقر فى صدور الناس أنه يعتمد على الإيهام ، وتجسيم الحوادث ، لكسب الأعوان والأنصار لأغراض دنيوية باحتة .

وإذا كان الأمر على ما رأيت فإن هذه الموقعة جدرة بأن يكون لها من الأثر فى تثبيت إيمان المؤمنين ، وتوثيق ارتباطهم بالإسلام ، ما عزى إليها . وقد أشاد المسلمون بذكرها ، ونوهوا بشأنها ، ما لم يفعلوه بجميع ما تلاها من الوقائع ، حتى إنهم دونوا أسماء من شهدها من المسلمين الأولين ، وذكرها الشعراء فى أشعارهم . قال أبو تمام الطائى فى بائيته المشهورة التى مدح بها المعتصم ابن الرشيد عقب انتصاره العظيم على امبراطور الرومان تيوفيل سنة (٣٢٣) للهجرة :

ما بين أيامك اللاتى نُصرت بها وبين أيام بدر أقربُ النسب

* * *

وإذا قلبنا هذه المسألة على وجه ثان وجدنا أن جانب الإعجاز فى هذه الموقعة يتجلى بمرجحات من نوع آخر . ذلك أن النبي ﷺ لما ندب أصحابه لملاقاة قافلة التجارة التى لقريش ، لم يأخذوا أهبتهم لقتال ، ولكن لمنازلة عصابة من الحراس . والتأهب لمثل هذا الشأن غير التأهب لملاقاة جيش محارب . فإذا كان منازلة العصابة لا تقتضى أكثر من الهجوم عليها بالأسلحة الخفيفة واغتصاب ما بيدها ، ثم تشريدنا وأسر من يقع فى اليد منها ، فإن مكافحة جيش يستدعى التذرع له بجميع ما للحروب

من أهَب آليّة ، كالأسلحة والتروس والدروع ، وأدوات للقطع والحفر والتحطيم ، وأهَب للتموين والزحف والحصار والمواصلات .

وقد ظهر هذا الفرق على أشد حالاته عندما أخبر النبي ﷺ أن الله قد وعده إحدى الطائفتين ، إما التجارة وإما جيش قريش ، فاختاروا أن يتحقق وعد الله في التجارة ، محتجين بأنهم لم يتخذوا للحرب عدتها ، ولم يقل لهم النبي حين نذبههم أنهم قد يُدعون لملاقاة جيش مقاتل .

فلما أفلتت التجارة تعين عليهم أن ينزلوا الجيش المقاتل ، وكيف يتأتى ذلك وهم مع قلة عددهم لم يتخذوا للحرب عدتها ؟ وقد أدى ذلك إلى موقف من التردد أدركه النبي ﷺ وعمل على ملافاته ، وهذا الإقدام لا يكون مع وجود هذا العامل الخطر من التردد في جيش محارب إلا إذا كانت ثقة قائده بالنصر مطلقة ، وكيف لا تكون كذلك وهو رسول وقد وعده الله إحدى الطائفتين ، وقد أفلتت إحداها فلا بد أن يكون مصداق وعد الله الأخرى .

فإذا لم يكن قائد هذه الفصيلة من المحاربين نبيا ، واثقا كل الثقة من صدق ما ينزل عليه من الوحي ، لما أقدم على الزج بمن تحت إمرته في الحرب ، وهم على ما هم عليه من الاختلاف والتهيب ، لأنه كان يتحقق أن هزيمتهم لا بد منها لأسباب فنية وجبهة :

(أولا) تفوق العدو في العدد بحيث كان على نسبة ٣ على ١ ، وهذا يعتبر في عرف الحربين تفوقا ساحقا ، لا يكون فيه للقلة أمل في الظفر إلا إذا كان لديها من العتاد ما ليس عند الأخرى ، أو من المناعة الطبيعية ما ليس مثله لخصيمتها .

(ثانيا) تفوق العدو في الأسلحة ، وهى العوامل الفاصلة في الحروب كما لا يخفى .

(ثالثها) تحقق الجيش المحارب من تفوق عدوه عليه في عوامل الغلب .

فالقائد الذى يدفع بجيشه في أتون الحرب مع تحققه من تأثير كل هذه العوامل ، ويقول كما قال النبي ﷺ : « أبشروا والله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم » ،

وقوله : « اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولك ، اللهم فنصرك الذى وعدتنى به » ، قلنا إن القائد الذى يدفع بجيشه للحرب ، مع توافر أسباب الضعف فى جنوده ، وهو واثق بالفوز هذه الثقة ، لا يعقل أن يكون صادرا فيها عن مغامرة ، إلا إذا كان يريد المجازفة بكل ما يملك من نفس ومال وأهل ، وما الذى كان يدفع محمدا لذلك ولم يكن مضطرا إليه بحال من الأحوال ؟ فلا قومه كانوا يقولون له قد غررت بنا وادعيت أنك فائز ولم تفز ، لأنهم هم الذين كانوا يطلبون إليه الرجعى بدون حرب ؛ ولا مشروعه كان يتعرض للفشل لو رجع بدون قتال ، لأن العدو لم يكن ينوى أن يهاجمه فى عقر داره ، ولو فعل لاستهدف للهزيمة لأن القوة التى كانت معه لا تسمح له بالشروع فى حرب استتصال ؛ ولو هو كان يخشى أن يتفرق أصحابه عنه إذا عاد ولم يلق فُلججا ، فقد خرج مرارا للاستيلاء على تجارة قريش وعاد دون أن يعمل شيئا لإفلاتها منه ، فلم يؤثر ذلك فى إيمان أصحابه به . فلم يبق إلا أنه دفع قومه فى هذه المعركة التى لم يستعدوا لها ، ثقة منه بما وعده الله من الفوز على إحدى الطائفتين ، وقد أفلتت إحدهما فلا بد أن يصدق وعد ربه فى الأخرى ، فدفع أصحابه إلى منازلها واثقا بالنصر ثقة لا حد لها ، لأن الله لا يخلف وعده كما قال فى كتابه الكريم : ﴿ فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفًا وَعْدِهِ رُسُلُهُ ﴾ ^(١) . فحقق الله ظنه فيه ، وآتاه نصرا أيد به حجته ، وقوى عزيمته ، وجعله فاتحة لانتصارات أخرى سيكون من آثارها ما ابتنى عليها من الحوادث الخطيرة .

رد شبهة فى هذا الموطن :

قد يقول معترض : ليس فى انتصار محمد فى وقعة بدر ما يصح أن يجعل فى عداد المعجزات النبوية . فإذا كانت جميع عوامل الغلب تنقص المسلمين فى تلك الموقعة ، فهناك عامل خطير جدا كان متوافرا لديهم ، وهو الثقة المطلقة فى نبوة قائدهم ، وأنه ما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحى يُوحى . فإذا اتفق لقائد أن

(١) سورة إبراهيم ، من الآية (٤٧) .

يكون تحت إمرته رجال يثقون بكلامه ، ويصدقونه كما يصدق أصحاب محمد محمدا ، لاقى بهم الأهوال ولم يُبَلِّ ، لأن عقيدتهم تضاعف من قوتهم ، وتكسيهم روحا تدفعهم في الكربة بغير مبالاة بما يصيب أجسادهم ، وتجعلهم لا يشعرون بما يشعر به الرجال المجردون من مثل هذه الروح من التعب والنصب ، وخاصة إذا كانوا يعتقدون أنهم إذا ماتوا انتهوا إلى جنة عرضها السموات والأرض ، أعد لهم فيها من ضروب المتع ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . فهل تعجب بعد ذلك أن يكسب محمد معركة بدر ولديه من أمثال هؤلاء الرجال ثلاثمائة إزاء ألف ؟ إن العجب كان أن لا تفوز هذه الشرذمة بالغلب على عدو لا يملك من وسائل الكفاح إلا ما لديه من العُتد العادية .

نقول : إن هذه الشبهة في ظاهرها قوية ، لاستنادها إلى أصول بسيكولوجية ، ولكنها في الواقع شعرية خيالية ، وقائمة على افتراضات تحكمية ، فإن الأصول النفسانية التي تقوم عليها لو صدقت على عشرة رجال أو عشرين بل خمسين ، فلا تصدق على المئين ، لا سيما وقد كان معظمهم قريبي عهد بالإسلام ، ولم تظهر لهم بعد من مظاهر تأييد الله لرسوله في المآزم ، ما يتخذونه مثالا لهم فيما هم بسبيله من منازلة جيش يفوقهم عددا وعدة ، وفيه من الأبطال المعدودين عدد ليس بالقليل . فعناصر الاستماتة في القتال التي يفترض المشتبه وجودها في جيش الصحابة إن وجدت فيه ، فلا توجد بالقدر الذي يوجب لهم التغلب على عدو لا ينقصه من عوامل التغلب شيء ، حتى عامل النعرة القومية ، فإن الجاهليين كان قد أمضتهم تسفيه أحلامهم ، وتحقير آبائهم .

ولو أضفت إلى هذا عامل تنازع البقاء ، وهو ما لا بد من أن يكون قد تيقظ فيهم بسبب قيام المسلمين على طريق تجارتهم ، يتصدون لها كلما مرت بهم ، فيضطروا إما إلى زيادة عدد حامياتها ، وإما إلى الإقلاع عن إرسائها ، وكلا الأمرين غير محتمل . فكان من أمس الأمور بمعاشهم أن يستبسلوا في إبادة هذه الطائفة التي قامت عقبة في سبيل مبادلاتهم ، وهم ما آثروا الحياة الحضرية ، في مدينة مبنية ، ليموتوا في حجرات دورها جياعا عارين ، ولكنهم تخيروا ليعيشوا عيشة المدنيين ، مع كل ما تقتضيه حياة الاستقرار من المبادلات والمعاوضات ، وهذه لا تكون إلا

بتأمين الطرق ومسألة الجماعات التي تقوم على جانبيها ، أو إخضاعها لسلطانهم .
إذا اعتبرت كل هذا وجدت أن جيش الجاهليين لم تكن تنقصه عوامل
الاستبسال والاستماتة في القتال ، وإذا أضفت إلى ذلك تفوقه في العدد والعدد ،
أدركت أن التغلب عليه بشرذمة لم تتخذ كل عدتها لحرب زبون ، يعتبر آية من
الآيات في تلك البيئة التي كان أهم ما يحرك الهمم فيها إلى حدود التضحية ، عامل
الحاجات الأولية لحفظ الذات ، لا عامل الدفاع عن العقائد ، والزيادة عن المبادئ .
ناهيك أن تلك البيئة التي كانت لا تنقطع سلسلة الغارات فيها بسبب تنازع البقاء ،
لم تنشأ فيها حرب واحدة في مدى تاريخها الطويل ، لنصرة دين على دين ، أو مذهب
على مذهب . فكانت وقعة بدر أول ما حدث من نوعها في هذا الركن المنعزل من
الأرض .

فإن أصر المعترض على شبهته ، قلنا له : إن نضج العاطفة الدينية طفرة إلى
حد تضحية النفس في سبيلها ، لدى قوم كهرب الجاهلية لم تؤثر عنهم حماسة دينية
طوال عهدهم بالوجود ، يعتبر أكبر من المعجزة الحربية التي نحن بصدها ، وأدل
على المدد الإلهي منها . فعلى أى أساس صحيح يستطيع البسيكولوجي أن يعلل انتصار
المسلمين على عدوهم في بدر بأسباب طبيعية محضة لا أثر للإعجاز فيها (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الحادى عشر ، الجزء السابع ، رجب سنة ١٣٥٩ هـ .

الحالة النفسية والاجتماعية للمسلمين بعد انتصارهم على قريش ببدر

قد تمر على المجتمعات في بدء حياتها حوادث تؤثر في وجودها من ناحية ترابط آحادها وتماسك أجزائها ، ولكنها لا تبلغ ، مهما عظم شأنها ، ما يحدثه النضج الاجتماعى الذى يتم بعد مكابذتها للأطوار التى يستدعيها الاجتماع في أدواره المقررة في قرون عديدة .

فهذه الجماعة من مهاجرى مكة ، ومؤمنى قبيلتى الأوس والخزرج اللتين ألف بين آحادهما دين لم يكن للعرب في وثنيتهن العتيقة ، وتقاليدهم الموروثة ، عهد بمثله ، كانت بحاجة لأجل أن تحيا حياة اجتماعية أن تتأثر بعوامل الاجتماع ، وأن تخضع لأفاعيلها ، ولا يكون ذلك إلا إذا وُجدت تلك العوامل واستعد الآحاد للتأثر بها ؛ وهى لا توجد بالصناعة ، وإن أمكن إيجاد بعضها فيتعذر إيجاد بعضها الآخر ، لأنها تتعلق بالبيئة الطبيعية ، وبقابلية الآحاد للتطور ، وبالأحوال الاقتصادية ، وبالجماعات المجاورة ، وكل هذه الشئون ليس في اليد لإيجادها .

أما مجرد العقيدة الدينية فلا تكفى في تكوين وحدة اجتماعية ، لأن العقيدة عمل قلبى لا يتوقف على الاندماج في جماعة . وقد عاش المسيحيون بعد عيسى عليه السلام نحو ثلاثة قرون لا تجمعهم جامعة ، متفرقين في بلاد متباعدة ، وبقي اليهود أكثر من ألفى سنة مشتتين في الأرض ليس لهم دولة . فكان لا بد لأجل قيام دولة إسلامية من توافر عناصر الاجتماع في الطائفة التى اتخذته ديناً لها ، ومن خضوعها لأفاعيلها آماداً طويلة .

فإذا كان على محمد ﷺ ، لأجل أن يصل إلى تأليف جماعة ، أن يوجد العوامل الأدبية والمادية التى تتكاتف على إيجادها على الأسلوب نفسه الذى تتبعه الطبيعة في تأليف الجماعات ، فأئى له أن يوجد لها الزمان الكافى لترسيخ نتائجها في نفسية الجماعة ، وهو شرط لا بد من توافره في حياة الجماعات ؟

اللهم إن هذا من المحالات العلمية ، وهو في البلاد العربية التى لا يوجد فيها

من عوامل الاجتماع إلا ما يكفى لتوليد القبائل ، يعتبر مما لا يجوز أن يفكر فيه إنسان ، وكيف يجوز التفكير فيه والطبيعة نفسها عجزت عن إحداثه ، فبقيت الجماعات العربية على الحالة القبلية من يوم وُجدت إلى مبعث النبي ﷺ ؛ لا لنقص في قواها المعنوية ، ولكن لعدم توافر عوامل تألفها . فانتداب محمد ﷺ للإتيان بمحال في تاريخ البشر ، أمر لم يقدم عليه فرد من أفرادها ، ولم يطف في رأس عبقرى من عباقرة من يوم وُجد العالم إلى يومنا هذا .

لا جرم أن الانتداب لمثل هذا العمل يعتبر غريبا إلى أبعد حدود الغرابة ، ولكن غرابته وخروجه عن دائرة الأمور العادية لا يجوز أن يشيننا عن النظر في الوسائل التي تذرع بها محمد ﷺ ، تحت إرشاد الوحي ، للوصول إلى هذه الغاية البعيدة .

أول ما وَجَّه النبي همته إليه ، أن جعل للطائفة التي اتبعته غاية سامية تسعى للوصول إليها ، لأن كل جماعة لا يكون لها غاية ، تركد حيث هي ، وتكتفى من الحياة بما يحفظ وجودها الشخصى وكيانها القومى ، وقد تلبث على هذا عشرات القرون حتى تبيد أو تفنى في جماعات أقوى منها . فكانت الغاية التي عينها النبي للجماعة التي يرأسها أن تكون نواة الدين الذي شرع لإصلاح جميع الأديان ، وأن تُحمى الدعوة إليه ضد كل من يحاول أن يحول بينها وبين الانتشار .

وهذا لا يكفى في تكوين أمة ، ولا في إقامة دولة ، فالأمة لا يتحقق لها وجود إلا بتوافر عدد أفرادها ، وشغلهم حيزا معروفا الحدود بين الأمم المجاورة لها ، والدولة في حاجة إلى مقومات اقتصادية وأدبية وسياسية . وهل يمكن الوصول إلى هذا كله إلا بإنشاء العلاقات بينها وبين الجماعات القريبة منها والبعيدة عنها ؟

ولكن هل هذه العلاقات مما يمكن إيجاده من غير طريق العوامل التي توجبه ؟

هذه العوامل تقتضى فيما تقتضيه التبادل الاقتصادى ، والتبادل الثقافى ، وكل هذا يقتضى الإنتاج الزراعى والصناعى ، والإنتاج الفكرى . فهل كانت يثر بالبيئة التي تولد كل هذه العوامل ؟

هذا هو الأسلوب الطبيعى في توليد الأمم وإقامة الدول ، ولو صادفها محمد في البيئة التي ظهر فيها لما كان في عمله إعجاز ، ولكان أمكن الخصم تعليل نجاحه

بالعلل الاجتماعية ولو من طريق التلاعب بالألفاظ ، غير مقدّر كمّ كان يقتضى تنبيه هذه العوامل من الآماد المتعاقبة في شروط ملائمة ؟ ولكن النّبي لم ينتقل إلى الرفيق الأعلى بعد إحدى عشرة سنة من يوم انتقاله إلى يثرب حتى كانت للإسلام أمة ، وكانت له دولة .

إن ميزة الأوامر الإلهية أن تنفذ ولو قامت دونها جميع الحوائل الطبيعية والإنسانية . وقد أراد الله أن تكون للإسلام أمة ودولة قبل أن يفارق رسوله العالم الأرضي فكانتا ، كانتا فتيتين قويتين حاصلتين على جميع عوامل النماء والتطور ، نقلتا العالم كله من حال إلى حال آخر ، لا صورتين وهميتين لم تلبثا أن انحلتا بعد وفاة موجدتهما ولم تتركاً أثراً .

فإذا كان في تكوينهما على خلاف السنن المعروفة إعجاز يقف العلم الاجتماعي أمامه حائراً ، فإن في بقائهما واستمرارهما وعظمة آثارهما إعجازاً ثانياً ليس بأقل من الأول .

يستخف بعض الناس بتأليف الأمم ، فيخيل إليهم أن الآحاد كأحجار البناء يضعها البناء حيث أراد ، لاحقاً بعضها ببعض بالملاط ، فيشيد منها قصراً على النظام الذى وضعه من قبل . هذا النظر يدل على فاقة علمية توجب المرحمة . والحقيقة أن الآحاد الذين تتألف منهم الأمم كائنات عاقلة لا يمكن تشبيهها بالأحجار ، والمساك الذى يجمع بينها مؤلف من رُبط معنوية تشترك في تكوينها ضرورات طبيعية ، ومقتضيات بيئية ، وحاجات عقلية وروحية ، فإذا لم تنتظم جميع هذه العوامل ماثت الألوف من الآحاد في وحدة لا انفصام لها ، اعترى هذه الفئام التفكك ، فلم يتم ترابطها بحيث إذا تحركت تحرك جميع آحادها اضطراباً لا اختياراً في آن واحد ، كما يتحرك الجسم فتتفاعل جميع أعضائه في اتجاه واحد ، وعلى غرار واحد ، لا يسأل عضو عضواً لِمَ تحرك .

فتخيل كيف تصل أمة مؤلفة من عدة ملايين أو عشرات الملايين إلى هذا الضرب من التكافل مع تخالف آحادها في أخلاقهم وعقلياتهم ونفسياتهم وآمالهم وأهوائهم ؟ فإذا رأيت أمماً قائمة ولم يصادف قادتها أثراً من الحوائل ، فما ذلك إلا

لأن هذه الأمم كانت من عمل الطبيعة لا من عمل القادة . والعمل الطبيعي يجري على أدوار متعاقبة ، في آماذ طويلة ، تنفقها الطبيعة في التوفيق بين هذه المتناقضات ، لا بصَّبها في قالب واحد ، فهذا محال ، ولكن بإخضاعها لنظام تعاوني يحول تصادمها الضار إلى تكافل مفيد للجماعة كما هو مشاهد في كل جماعة قائمة .

فهذا العمل الطبيعي البطيء لا يمكن محاكاته بالصناعة ، بمعنى أنه لا يمكن إقامة أمة من مجموعة آحاد من يثبات مختلفة ، بل لا يمكن تحويل الجماعات الصغيرة القائمة على مبدأ التناحر إلى وحدة اجتماعية يسودها التكافل والترافد من غير الطريق التدريجي التي تسلكها الطبيعة في إيجادها بالعوامل الخاصة بها ، وهي لا توجد بالصناعة كما قدمنا . وهذا الأمر من الوضوح بحيث أن الله نيه العقول إلى إعجازه ، ونوه عنه بعبارة تشف عن عظم شأنه ، فقال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُدْكِرُ الْغَيْثَ وَيَنْصُرُ الْمُنِيبِينَ وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ، لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ، إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) .

تأمل في قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾ ، تجد فيه إشارة صريحة يدركها أولو العلم اليوم على النحو الذ ذكرناه هنا . فإن الذي يؤلف القلوب ، ويوحد بين مطالبها ، ويوجهها وجهة واحدة ، هي العوامل الطبيعية الموجبة لذلك ، لا المغريات المادية التي تزول آثارها بزوال تأثيرها .

بعد أن أصبح أمر الإعجاز في عمل النبي ﷺ واضحا كل الوضوح ، يؤيده الكتاب الكريم نفسه ، ويؤيده العلم ، وجب علينا أن نتحسس من ذلك العامل الخفي الذي قام مقام جميع عوامل الاجتماع والتآلف إلى أبعد حد ، فتأثرت الجماعة بجميع مقومات الاجتماع على أوسع وأكمل وجه ، دون أن تدخل في الأدوار التي تحصلها للنفس . ودخولها في تلك الأدوار في سنين معدودة لا يكفي لإيجابها ، فلا بد من مرور آماذ طويلة عليها ، وتكرر حدوثها لتهيأ النفس لقبول آثارها ، والقيام على

(١) سورة الأنفال ، الآيتان (٦٢ - ٦٣) .

آساسها ^(١) . فأى حدث فى العالم أغرب من قيام أمة متعاقدة الخناصر ، محكمة الأواصر ، متكافلة الطبقات ، منزهة من جميع عيوب الأمم السابقة والمعاصرة لها ، ومن أشيعها غشمة التغلب ، وسيطرة المتحكم ، وعُجب القوى المنتصر ، وبغى الجاهل المقتدر ؟

هذا غريب حقا ، وهو من أكبر دلائل نبوة القائم به محمد ﷺ . فإذا ألانت النبوة الحديد ، وفجرت الماء من الصيَّاحيد ^(٢) ، وأحييت الموتى بعد أن اخترمتهم المنون ، فإن إلآئة النفوس الجاهلية ، وتفجير ماء الحياة الروحية ، وبث أصول البطولة الصحيحة فى القلوب ، أشد إعجازا ، وأبعد أثرا من هذه الآيات الجزئية . فهذه الآيات تُشكك فيها الباحثون ، وأنكرها الماديون ، ولكن الآيات المحمدية لا يمكن إنكارها ، فهى ماثلة أمام الأعين ، مثلها فى تاريخ الأجيال السابقة ، تشهد بأن روحا ربانيا حل بهذه الجماعة ، فدفعها لإحداث أكبر الأحداث العالمية ، وتنبيه الأمم كافة من سباتها الذى كان طال عليها الأمد فيه .

ذلك العامل الخفى الذى أخفينا فى البحث عنه ، هو (الإيمان) الذى نفثه محمد ﷺ فى رُوع جماعته ^(٣) ، فجعلهم يتلقفون ما يلقي إليهم بلهف عظيم ، فتكيف به نفسياتهم ، ويصبح حالا لها كأنها ولدت مفطورة عليه .

هذا التعليل قد يجد فيه بعض الخصوم فرجة يتفحمون منها للغض من درجة إعجازه ، فيقولون : ما دامت المسألة استحالت إلى الإيمان ، فقد أمكن تعليلها بعلة طبيعية ، لأن الإيمان يفعل بالنفوس ما تفعله الوراثة المتأصلة ، فيسوقها إلى الأغراض التى تُؤجَّه إليها من طريق الانسياق الذاتى ، مضطرة غير مختارة ، فلا عجب أن يطبعها المستولى عليها من هذه الناحية على أى الصور شاء ، وأن يدفعها إلى أى الوجهات أراد .

-
- (١) آساس جمع أسس (بفتحيتين) وهى بمعنى الأس (مثلثة) والآساس . وجمع الأس إساس (بكسر الأول) وجمع الآساس أسس (بضميتين) .
 (٢) الصخرة الصيخود هى التى لا تعمل فيها المعاول .
 (٣) الروع (بضم الراء) : القلب والذهن والعقل . والروع (بفتحها) : الفرع .

نقول : مهلاً مهلاً ، فإن في طيّ هذه المسألة أمراً يعتبر في أرفع درجات الإعجاز ، ألا وهو إيجاد هذا (الإيمان) ؛ فعلى الخصم قبل أن يمضي قُدماً في التعليل به ، أن يفسر لنا كيف أمكن للنبي أن ييشه في قلوب ألوف مؤلفة من الناس على حال يستولى معها على جميع مشاعرهم ، فيسقط كل ما ورثوه من عقائدهم ، وما جمدوا عليه من وساوسهم ، وأن ينفرد بالسلطان على قلوبهم فيخضعها لكل ما يقدمه إليهم من مختلف التعاليم والوصايا خضوعاً مطلقاً ، بحيث يصبح منقوشاً في سويداء قلوبهم ؛ ولا تنس أن هذه التعاليم والوصايا لا تشايح ما كانوا عليه من ناحية من النواحي ، فلا يمكن أن يقال هنا إنهم أخذوا بها لأنها ناسبت ما كانوا عليه ، ولأمت ما توارثوه من قبل ، ولكنها كانت تناقض ما كانوا قائمين عليه من كل وجه :

كانوا معدّدين للآلهة ، فجاءهم بالتوحيد .

كانوا يخضعون لحكم القوة ، فأخضعهم لسلطان الحق .

كانوا يأخذون بالتقليد ، فحولهم إلى حكم العقل .

كانوا يحكمون بالعادات ، فجعلهم يحكمون بالقانون .

كانوا قانعين بما كانوا عليه ، فأهاب بهم لطلب الأحسن .

كانوا واقفين مع عالم المادة ، فحفزهم لتنوّع عالم الروح .

كانوا مكتفين بالأمر الواقع ، فدفعهم لتحري المثل الأعلى .

كانوا يأخذون بالظنون ، فأمرهم أن لا يأخذوا إلا بالدليل .

كانوا راضين بالجهل ، فحضهم على طلب العلم .

كانوا يحرصون على الامتيازات ، فقرر لهم مبدأ المساواة .

فالإيمان الذي يستولى على النفسية ، ويجردها من كل ما لابسها من الأصول التي صارت بتوالي توارثها في الآماد المتتالية ملكات راسخة فيها ، ويحل محلها أصولاً تناقضها من كل وجه ، ويجعل منها كياناً جديداً لشخصيتها ، لا يجوز أن ننظر إليه نظراً إلى الأمور العادية ، فنعلل به ما نريد أن نتعقله ، ونغضى غير مكثرين له . لأن مثل هذا (الإيمان) الذي يقلب كيان النفس ويحولها من حال إلى حال ، لا يعقل أن يكون ثمرة دعوة كلامية ، وإلا أمكن إصلاح أية جماعة بإيجاد إيمان لها من طريق

الدعوة ، فلا يكون على الأرض أمة منحرفة عن الصراط السوى في أية بقعة من بقاع الأرض ، وتصبح مهمة المصلحين من أيسر المهام الاجتماعية ؛ وما نشاهده في الواقع يخالف ذلك كل المخالفة ، فقد بح صوت الهداة والمرشدين في كل زمان ومكان من الدعوة إلى الفضائل ، والتنفير من الرذائل ، فلم يزد الناس إلا مضيا فيما هم فيه ، كأن كل هذه الإهابات بهم لا تعنيهم .

يقول المعترضون : نعم لأن المدعويين لا (إيمان) لهم بهؤلاء الدعاة .

نقول : هذا حق ، ولكنكم أرجعتمونا من طريق الدور إلى مسألتنا الأولى وهي الإيمان . فما الذى قام به محمد غير مجرد الدعوة فأوجد لنفسه في القلوب هذا الإيمان الراسخ الذى تمكن به من صب نفسية أمة برمتها في قالب جديد لم تكن تعرفه ، ولا تسمع بمثله من قبل ؟

قلنا مجرد الدعوة ، لأنكم تنكرون المعجزات ، فعليكم أن تفسروا لنا كيف وصل محمد إلى بث (الإيمان) بنبوته في هذه النفوس كلها ، وتوصل بذلك إلى التحكم في تكييفها ، حتى حولها من حال إلى حال آخر ، صلحت معه لأن تصل إلى زعامة العالم كله في سنين معدودة ؟

المسألة خطيرة ، خطيرة إلى أبعد حدود اليأس . وهي في هذا المأزق تصبح أقرب إلى الحل منها وهي على بساط البحث . فإن الدليل على صحة النبوة نفسها ، والفارق بين صحيحها وكاذبها ليس من الدقة بحيث لا تدركه إلا العقول القوية . فالنبوة الكاذبة فرية خسيصة لا تحل إلا بقلوب خوت من كل خير ، ونفوس تجردت من كل فضيلة ، وصارت مباءة لكل دناءة ورجس . والذى يستسيغ الكذب على الله بادعاء أن بينه وبينه اتصالا ، لا يعقل أن يكون إلا في الدرك الأسفل من فساد الأخلاق ؛ ويستحيل أن يتولد من هذه النفس المنحلة عمل صالح تتألف منه أمة كريمة ، ذات أصول قوية ، تتأدى في سنين قليلة إلى سيادة الأرض ، ناشرة حولها سمعة زكية ، وصيتا مُدَوِّيا ، اعتبرت منقذة للعالم مما كان يرسف فيه من قيود العبودية ، ويرزح تحته من آصار الجاهلية .

النبوة الحققة تثمر ثمراتها في الجماعات التى تحل بها ، دون أن تستطيع أية قوة

صدها عن بلوغ مداها ، كما قال تعالى : ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ ^(١) .

نعم إن النبوات تلاقى عقبات كأداء في طريقها ، ولكنها تتغلب عليها في النهاية كما قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا ، وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ، وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ تَبِئَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ^(٢) .

الخلاصة :

الخلاصة أن الله قد أمد جماعة المسلمين الأولين من طريق الإعجاز (بإيمان) راسخ بنبوة محمد ﷺ ، بعد أن طهر نفوسهم من جميع أدران الجاهلية ، ونقش في صميم روعهم من الأصول الأدبية ، والمبادئ الاجتماعية ، والمثل العليا ، ما لا سبيل إليه عادة إلا بعد تطورات متعاقبة في آحاد طويلة ، ليتم بواسطة هذه الأمة ما سبق في علمه من الانقلابات العالمية التي كان العالم في أشد الحاجة إليها . بقى علينا الآن أن ننظر كيف تقلبت في الأدوار التي سبقت إليها تحت هداية الوحي ، وقوامة خاتم المرسلين محمد ﷺ ، والله ولى التوفيق ^(*) .

★ ★ ★

(١) سورة المجادلة ، الآية (٢١) .

(٢) سورة الأنعام ، الآية (٣٤) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الحادى عشر ، الجزء الثامن ، شعبان سنة ١٣٥٩ هـ .

وقعة أُحد

درس عملي في وجوب إطاعة القيادة العليا

لقد أصاب الجاهليين من اندحارهم بيد شر عظيم ، فقد قتل سبعون من أشرافهم ، ووسموا بعار لا يحويه إلا انتصار عظيم الشأن ينالونه من المسلمين ، ليستردوا به مكانتهم من قلوب العرب ، باعتبار أنهم القائمون على تمثيل الدين الذي يقدسونه ، وحماية البيت الذي يحجونه .

وكان أشد ما يحفزهم للتفكير في حل جماعة المسلمين ، والاستبسال في مقاتلتهم ، أنهم بقيامهم في طريق تجارتهم إلى الشام ، يوصدون في وجوههم بابا من الرزق ، لو ظل موصدا أصبح مقامهم في مكة من المحال ، واضطروا إلى أن يعيشوا معيشة البدو الرُّحَّل ، ييمنون منابت الكلاء حيث كان ، كما يفعل البدو الذين يعيشون على ما يقتنونه من الأنعام ، وهي حياة لم يألفوها ، بلَّه أنها تضطربهم لترك البيت وشأنه يتولى أمره من يستطيعه ، فيسرع إليه المسلمون ، ويكون في ذلك القضاء الأخير عليهم وعلى ملتهم .

والذي جعلهم يلمسون هذا المصير الحتم ، أنهم لما أدركوا استحالة وصولهم إلى الشام من طريق يثرب ، عولوا على اتخاذ طريق آخر إليها من ناحية العراق ، فأرسلوا قافلة تجارية من ذلك الطريق يحميا فريق من أشداء قریش ، معهم سفيان ابن حرب ، وصفوان بن أمية ، وحُوَيْطِب بن عبد العزى ، وهم من صناديد ^(١) قریش ، فبلغ خبرهم النبي ﷺ ، فأرسل لملاقاتهم كتيبة من مائة راكب تحت إمرة زيد بن حارثة ، وكان ذلك في جمادى الآخرة من السنة الثانية للهجرة ، فالتقوا بالقافلة عند ماء اسمه القردة بنجد ، فتقاتل الفريقان ، وانتصر المسلمون وغنموا التجارة ، وهرب حماتها قانعين من الغنيمة بالإياب . فأدرك المشركون أن لا منجاة من المسلمين إلا بإبادتهم ؛ فأسرعوا للعمل على ذلك قبل أن يخرج الأمر من يدهم . فلندعهم قليلا لنرى ماذا حدث في جماعة المسلمين بعد وقعة بدر .

(١) الصنديد من الناس الشريف الشجاع ، الجمع صناديد .

الأعمال الإسلامية بعد وقعة بدر :

(غزوة بنى قينقاع) - لما حلّ النبي ﷺ بالمدينة ، كان بجوارها قوم من اليهود يقال لهم بنو قينقاع كانوا قد عقدوا بينهم وبين المسلمين معاهدة عدم اعتداء . ولكنهم لما آنسوا انتصار المسلمين ببدر ، أمضتهم هذا الأمر وأخذوا في معاكسة المسلمين ، فاعتدوا على سيدة من نساء الأنصار . فدعا النبي رؤساءهم وحذرهم عاقبة البغي . فقالوا له : « يا محمد لا يغرّك ما لقيت من قومك فإنهم لا علم لهم بالحرب ، ولو لقيتنا لتعلمن أننا نحن الناس » . فأمره الله أن يبلغهم قوله تعالى : ﴿ سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ . قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا (يريد المسلمين وجيش المشركين ببدر) ، فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ ، يَرَوْنَهُمْ مِّثْلِهِمْ رَأَىٰ الْعَيْنِ ، وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ ، إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (١) . فلم يرفعوا بهذا القول رأسا ومضوا في بغيتهم . فحاصروهم النبي ﷺ ، فأدركهم الرعب ، فطلبوا الخروج بأنفسهم دون أموالهم . فقبل رسول الله طلبهم ، وجلّوا قاصدين الشام .

(غزوة السويق) - لما بلغ أبا سفيان بن حرب خبر قتل ابنه في معركة بدر ، هاج هائجه وأقسم أن لا يمس رأسه ماء حتى يغزو محمدا ، وسوّلت له حمية الجاهلية أن يخرج في مائتين من رجاله ، وقصد أن يقابل رئيس بنى النضير من اليهود ليستنصر بقومه ، فلم يسمح بمقابلته ، فأرسل بعض رجاله فحرقوا نخلا بجوار المدينة ، وصادفوا أحد الأنصار فقتلوه . فخرج إليه النبي ﷺ في مائتين من المسلمين ، فلما بلغه ذلك أدركه الرعب ، فهرب هو ورجاله ، وأخذوا يخفّفون أثقالهم بإلقاء ما لديهم من الدقيق المتخذ من الخنطة والشعير ، ويسمون السويق . فسميت هذه الغزوة لهذا السبب بغزوة السويق .

(زواج علي بن أبي طالب بفاطمة الزهراء) - في هذه السنة وهي الثانية ، تزوج عليّ ، وعمره إحدى وعشرون سنة ، بفاطمة بنت رسول الله ﷺ ، وسنها

(١) سورة آل عمران ، الآيتان (١٢ - ١٣) .

خمس عشرة سنة . وفيها دخل رسول الله بعائشة بنت أبى بكر أم المؤمنين .

(غزوة بنى غطفان) - دخلت السنة الثالثة بعد الهجرة ، وفي ربيع الأول منها أجمع بنو ثعلبة ومحارب من غطفان على الإغارة على المدينة ، فخرج إليهم رسول الله في أربعمائة وخمسين رجلا . فلقيه رجل منهم يقال له دُعشور ، فلما وعى منه الإسلام ، عاد إلى قومه وحضهم على الدخول فيه ، فأسلموا جميعا .

(غزوة بُخْران) - نعى إلى النبي ﷺ أن جمعا من بنى سُليم يريدون الإغارة على المدينة ، فخرج إليهم في ثلاثمائة من أصحابه ، فهرب المغيرون .

(سد طريق العراق على تجارة قريش) - لما لم يطق المشركون من أهل مكة صبرا على انقطاع تجارتهم ، حاولوا الاتصال بالشام من طريق العراق تحت قيادة أبى سفيان بن حرب وغيره من صناديدهم ، فأرسل النبي ﷺ كتيبة من جنوده فاستولوا على قافلة التجارة وهرب حماها .

(غزوة أحد) :

عود على بدء - درس عملي في وجوب إطاعة القيادة العليا :

قلنا لما آنس القرشيون أن طرق التجارة استدت في وجوههم ، لم يبق لهم إلا أحد أمرين : إما الاستماتة في التغلب على المسلمين ، أو الهجرة من مدينتهم والتفرق في الأرض لطلب الرزق ، فأثروا الوجه الأول ، واجتمع نحو ثلاثة آلاف رجل منهم تحت قيادة أبى سفيان بن حرب ، ومعهم الأحابيش حلفاؤهم ^(١) ، وأبو عامر الراهب ومعه عدد ممن على شاكلته . وخرج معهم جماعات من أعراب كنانة وتهامة ، وساروا حتى نزلوا مقابل المدينة بذي الحليفة .

فلما بلغ النبي ﷺ خبرهم ، استشار أصحابه في البقاء بالمدينة والدفاع فيها ، أو في الخروج إليهم ؛ فرأى أكثرهم أن الخروج إليهم أمثل ؛ فسار سحرا على رأس

(١) الأحابيش : قوم من قريش وكنانة وخزيمة وخزاعة اجتمعوا في الحبشى (بضم فسكون فكسر) وهو جبل بأسفل مكة ، وتحالفوا على التناصر والتعاون .

ألف رجل حتى إذا بلغ (الشَّوْط) ، وهو بستان بين أحد والمدينة ، نكص عبد الله ابن أبي شيخ المنافقين على عقبه ، ونكص معه ثلاثمائة ممن هم على شاكلته .

فلما رأت طائفتان من المؤمنين ممن كانوا قريبي عهد الإسلام تخاذل هذه الجماعة ، تولاها الحَوْر ، وكادتا أن تنحوا نحوهما ، فعصمهما الله من ذلك . وفي ذلك نزل قوله تعالى : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا ، وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ^(١).

وتحدث بعض المسلمين في وجوب قتال المنخذين ، فأنزل الله في ذلك قوله تعالى : ﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ (أى ما لكم افرقتم في أمرهم إلى رأيين) ، وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا ، أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ، وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾ ^(٢) فتركوهم .

ثم ساروا حتى نزلوا الشَّعْب من أحد ، وهو جبل في الشمال الشرق من المدينة ، جاعلين ظهورهم إلى الجبل ووجوههم إلى المدينة ، ونزل المشركون ببطن الوادى ، وكان على ميمنتهم خالد بن الوليد (وكان لم يسلم بعد) ، وعلى ميسرتهم عكرمة بن أبى جهل ، وعلى المشاة صفوان بن أمية . واستحضر الرماة وكان عددهم خمسين فجعلهم خلف الجيش على ظهر الجبل ، وأمرهم أن لا يبرحوا مكانهم سواء أكان المسلمون منتصرين أم منهزمين . فابتدأ القتال بالمبارزات الفردية على عادة العرب ، ثم حملت خيالة المشركين ثلاث مرات وفي كل مرة يرتدون على أعقابهم ، بسبب ما يصيبهم من النبال ، ثم التقت المشاة وحمى الوطيس ، وكان نساء المشركين ينشدن الأناشيد يحمّس الرجال ، فلم تجدهم حماسهم نفعا ، لأن المسلمين على قلة عددهم صبروا لهم صبر الكرام ، وما هى إلا ساعة حتى شعر المشركون بالخور وولوا الأدبار ، ونسأؤهم ييكن ويولولن ، وتبعهم المسلمون يجمعون الغنائم والأسلاب .

(١) سورة آل عمران ، الآية (١٢٢) .

(٢) سورة النساء ، الآية (٨٨) .

فلما رأى الرماة الذين وضعهم النبي ﷺ لحماية ظهور المسلمين ما آلت إليه الحال من النصر ، مالوا إلى النزول ، فقال لهم رئيسهم عبد الله بن جبير : إن في ذلك مخالفة لأمر الرسول ؛ فعصوه ونزل أكثرهم ، وبقي هو وقليل من المثبتين . فلما آنس خالد بن الوليد زوال هذه العقبة أسرع إلى الذين بقوا فوق الجبل فقتلهم جميعاً وأتى المسلمين من ورائهم ، فلما رأوا ذلك اختل نظامهم ودهشوا حتى صار بعضهم يضرب بعضاً ؛ وقتل رجل حامل لواء المسلمين وأشاع أن محمداً قتل ، فانسرب الفشل عند ذاك إلى قلوب المؤمنين ، وانقسموا إلى طائفتين .

قالت أولاهما : إذا كان محمد قد قتل فعلام نقاتل ؟ فلنرجع إلى أهلنا .
وقالت ثانيتهما : إذا كان محمد قد قتل فلا خير بعده فلنقاتل في سبيل ديننا حتى نقتل .

أما النبي ﷺ فقد ثبت مكانه ، وكان بين يديه أبو طلحة الأنصاري ، وكان مناضلاً مسدداً الرماية ، فنثر كناتته وهو يقول : وجهي لوجهك فداء ! وكان كلما مر برسول الله رجل قال له انثر كناتك لأبي طلحة . وعاوناه سعد بن أبي وقاص وسهل بن حنيف ، وقام أمام النبي أبو دُجانة سيماء بن خُرشة جاعلاً نفسه مِثْراساً له وهو مُنْحَنٍ عليه ، فكان نبل المشركين يقع على ظهره ، وكان يدفع الناس عنه زيادة بن الحارث حتى وقع صريعاً دونه . وقصد رسول الله أبي بن خلف من المشركين يريد قتله ، فلما قرب منه ضربه ضربة كانت سبب هلاكه .

وكان أبو عامر الراهب قد حفر حُفْراً وغطاها ليقع فيها المسلمون ، فوقع النبي في واحدة منها فأغمى عليه ، وخذشت ركبتاه ، فأخذ على يديه ، ورفع طلحة بن عبيد الله حتى استوى قائماً ، فرماه عتبة بن أبي وقاص بحجر كسر رِباعيته (وهي السن التي بين الشية والناب) ، فهجم على عتبة حاطب بن أبي بلتعة فقتله ؛ وتصدى له عبد الله بن شهاب من المشركين فشجَّ وجهه ؛ وجرحته وجنتاه بسبب دخول حَلَقَتِي المِغْفَرِ فيهما من ضربة وجهها إليه ابن قَمَيْة من الجاهليين . وجاء أبو عبيدة فعالجهما ليخرجهما فكسرت بسبب ذلك ثنيتاه . وسار النبي وبين يديه بعض أصحابه يريد الشَّعب ، فلما انتهى إليه أقبلت إليه ابنته فاطمة وأخذت تغسل وجهه وتضمده .

قتل في هذه الوقعة من المسلمين نيف وسبعون ، منهم عم النبي حمزة . وكان أكثرهم جراحة المنافحون عن النبي ﷺ ، فأصاب طلحة أكثر من سبعين جرحا ، وشلت يده .

ومثل المشركون بقتلى المسلمين ، حتى إن هنداً زوج أبى سفيان شقت بطن حمزة وأخرجت كبده لتأكلها فلم تستطع ازدراد شيء منها بعد أن لاكت قطعة منها بين أسناتها .

ثم إن أبا سفيان قائد جيش المشركين صعد الجبل ونادى بأعلى صوته : نعمت فعّال ، يوم يوم بدر ، وموعدكم بدر العام المقبل . ثم قال : إنكم ستجدون في قتلاكم مثلة لم أمر بها ولم تسؤنى .

ثم قفل المشركون راجعين إلى مكة .

ما يجب أن يستخرج من العبر من هذه الوقعة :

إن هذه الوقعة في عرف رجال الحرب تعتبر أنها أفضت إلى هزيمة المسلمين ، ولكن التأمل فيها لا يجدها تشبه الهزائم في شيء . فإن المعهود في الهزائم أنها تقتضى أن يولى المهزوم الأديار ، وأن يتعقبه خصمه الظافر يقتل بعض جنوده ويأسر بعضا آخر ، ويستولى على جميع معسكره . فإذا كان يريد أن يفرغ من خصمه نهائيا ، كما كانت نية المشركين من قبل ، تبع العدو المنتصر المنهزمين إلى مقر تجمعهم ، سواء أكان ذلك معقلا أم مدينة ، واستولى عليه وأقام فيه حامية لينع عودهم إلى معاكسته .

ولكن الذى آسنه عقب هذه الوقعة ، أن المشركين بعد أن انتصروا على المسلمين لم يتعقبوا فلولهم ، ولم يحتلوا مدينتهم ، بل لم يعملوا على أسر النبي وهو رأس هذه الحركة القائمة ضدهم ، وعاد من ميدان المعركة على مهل ، ثم لم يعجله شيء عن إصلاح شأنه وغسل جراحه . ومن أغرب ما يلاحظ أن قائد المشركين صعد الجبل وخاطب المسلمين وهم على مسمع منه ، وواعدهم العام المقبل ، كأن الفريقين كانوا في مباراة رياضية ، لا في وقعة حربية ! ولم يعهد مثل هذا قط في تاريخ الحروب وخاصة القديمة ، إذ كانت إلى التفانى الحيوانى أقرب منها إلى التنازع الإنسانى .

ولا يمكن أن يقال إن جيش المشركين كان خلوا من وسائل المطاردة ، فقد كان فيهم مائتا خيال تحت إمرة أمهر قادة الحرب في الجاهلية ، خالد بن الوليد ، وقد كان في وسعه على الأقل أن يحيط النبي ﷺ بخياله فيمنعه الرجوع إلى المدينة . وقد ثبت أن النبي لم يعد من ساحة القتال في أكثر من بضعة عشر رجلا وأربع عشرة امرأة ! فأى عون من الله لنبيه أظهر من هذا في مثل هذه المحنة ؟

وقد تبين المشركون بعد أن بعدوا عن المدينة ، أنهم ارتكبوا خطأ فاحشا في ترك المسلمين وشأنهم ، إذ قال بعضهم لبعض : أى شئ فعلتم ، لا محمدا قتلتهم ، ولا الكواعب أردفتم ، بئس ما صنعتم ! ارجعوا .

فبلغ النبي ﷺ ذلك ، فخرج إليهم في عسكره ولحق بهم . فلما رأى المشركون ذلك ، وقد ذاقوا استبسالهم في الحرب ، خشوا أن تدور الدائرة عليهم ، فانصرفوا .

لا جرم أن هذا من أعجب ما يحفظه تاريخ التنازع بين الحق والباطل . وقد رأينا أن سبب هذه الهزيمة كان عصيان الرماة للأمر الذى صدر إليهم من رسول الله ﷺ . وقد ذكر الله ذلك في كتابه فقال : ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ (أى تقتلونهم) ، حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ ، وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ (جواب الشرط محذوف هنا تقديره : عاقبكم بالهزيمة) ، مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ، ثُمَّ صَرَّفَكُمُ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ، وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ، وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١) (*) .

★ ★ ★

(١) سورة آل عمران ، الآية (١٥٢) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الحادى عشر ، الجزء التاسع ، رمضان سنة ١٣٥٩ هـ .

مُناوشات غير خطيرة قبل المعركة الفاصلة ؛ وقعة الأحزاب

سرية أبي سلمة :

أهلت السنة الرابعة فبلغ النبي ﷺ أن طلبحة وسلمة ابني خويلد الأسديين ، يؤلبان قومهما لحربه ، فاستدعى رسول الله ﷺ أحد أصحابه أبا سلمة بن عبد الأسد المخزومي ، وأمره أن يسير حتى يطأ أرض بني أسد بن خزيمة ويغير عليهم ، وأمر أن تسير معه كتيبة ، فسار في المحرم حتى بلغ جبلا لهؤلاء القوم يقال له قَطَن ، فشن عليهم الغارة فهربوا من بيوتهم ، واستاق أبو سلمة ما صادفه من إبل وغنم .

سرية عاصم بن ثابت :

في صفر من السنة الرابعة قدم على رسول الله ﷺ رجال من بني عَضَل والقارة ، وهما قبيلتان من بني الهُون ، وطلبوا إليه أن يرسل معهم من يفقه قومهم في الدين ، فأرسل معهم ستة من أصحابه تحت إمرة عاصم بن ثابت . وكان هؤلاء الرجال غير صادقين في دعواهم ، بل مأجورين لبني لحيان الذين قتل المسلمون منهم أحد رجالهم ، سفيان بن خالد ، فأرادوا أن يرزعوا المسلمين بقتل رجال منهم أخذوا بالثأر .

فلما بلغت السرية الرجيع ، وهي ماء بين مكة والمدينة ، أحسّوا بالغدر ، وخرج نحو مائتين من بني هُذَيل في طلبهم ، فاضطر رجال السرية للجوء إلى جبل هناك والاستعداد للمقاومة . فطلب إليهم بنو هذيل أن ينزلوا ولهم الأمان ، فاغتر بعهدهم ثلاثة رجال ، فلما صاروا في أيديهم قتلوا أحدهم لمقاومته لهم بعد أن شعر منهم بالغدر ، وباعوا الاثنين بمكة لمن يريد أن يثأر لقتله من أهل مكة ، وهنالك قتلوا .

سرية بشر معونة :

في صفر من السنة الرابعة وفد على النبي ﷺ أبو عامر بن مالك من صناديد

بنى عامر ، وكان يدعى لبطلته مُلاعب الأُسنة ، فدعاه رسول الله للإسلام ، فلم يذعن ولكنه لم يبعد . وقال للنبي : إني أرى أمرك هذا حسنا ، فلو بعثت معي رجالا إلى أهل نجد فإني أتوقع أن يستجيبوا لهم .

فقال له صلى الله عليه وسلم : إني أخشى عليهم أهل نجد .

فقال لملاعب الأُسنة : أنا لهم جارٌ .

فأرسل رسول الله لهم المنذر بن عمرو في سبعين من أصحابه اشتهروا بالإكثار من حفظ القرآن حتى أطلق الناس عليهم لقب القُرّاء ، فساروا جميعا حتى نزلوا بئر معونة ، ومنها بعثوا أحدهم ، حَرَام بن مِلْحان ، بكتابٍ إلى عامر بن الطُّفَيْل سيد بنى عامر . فلما وصل إليه لم يلتفت إلى الكتاب ، ولكنه ثار على مقدّمه وقتله ، ثم استثار قومه على بقية إخوانه ، فلم يقبل بو عامر أن يخفروا ذمة لملاعب الأُسنة ، فاستصرخ عامر بن الطفيل عليهم بنى رَعْل وذُكْوَان وعُصَيَّة ، وهى قبائل من بنى سليم ، فأجابوه وذهبوا معه حتى التقوا بأصحاب رسول الله فقاتلوهم قتالا عنيفا حتى أتوا عليهم جميعا إلا رجلين ، أحدهما كعب بن زيد وقع بين القتلى حتى ظن أنه منهم فنجا ، وعمرو بن أمية وكان على سرح للقوم ، أى مع حيوانات سائمة لهم ، فخلص من القتل .

فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أمر هذه المجزرة الشنيعة حزن حزناً شديداً .

عزوة بنى النضير :

بنو النُّضير يهود كبنى قينقاع الذين قبلوا ظهر الحِجْنَ للمسلمين فاضطروهم للجلاء عن حصونهم والهجرة إلى الشام . وهؤلاء جروا على سنة سابقهم فحدثهم أنفسهم أن يغتالوا النبي صلى الله عليه وسلم . وذلك أنه بينما كان مع بعض صحابته في ديار بنى النضير ، تأمر رجال منهم إلى إلقاء صخرة عليه من مكان عال ، رغما عما كان بينه وبين هؤلاء القوم من عهد عدم الاعتداء ، فلما تبين رسول الله قصدهم رجع إلى المدينة وأرسل محمد بن مَسْلَمَة يكلفهم الجلاء عن بلاد العرب إلى حيث يشاءون .

فتبهاً القوم للرحيل علما منهم أنهم لا يقولون على حرب المسلمين ، فارسل إليهم منافقو المدينة من يخبرهم بأنهم يساعدوهم لو وقع عليهم عدوان ، وأنهم وإياهم متكافلون في الحياة ، وقد حكى القرآن الكريم ما قالوه في قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا ، وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ ، وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ ، وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ ، وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولَّيْنِ الْأُذْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ . لَأَنتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ . لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ ، بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ ، تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ . كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ ، فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ . فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ، وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿ ١١ ﴾ .

ولكن بنى النصير اطمأنوا إلى هذا الوعد ، وتلكأوا عن الجلاء ، فأمر النبي ﷺ بالتعبئة ، فلما اجتمع العدد المطلوب خرج بهم . فلما بلغ بنى النصير خبر خروجه دخلوا إلى حصونهم وامتنعوا فيها ، منتظرين ما يقوم به المنافقون الذين غرروا بهم تحت إمرة زعيمهم عبد الله بن أبي ، فلم يمدوا إليهم يداً بمساعدة كما لم يفعل مع بنى قينقاع من قبلهم .

فطلبوا إلى رسول الله أن يقوموا بما تعهدوا به من الجلاء ، آخذين معهم ما تحمله الإبل من الأموال إلا آلة الحرب . فقبل ما اقترحوه وخرجوا . فمهم من نزلوا بخير ، ومنهم من هاجروا إلى الشام ، وأسلم منهم اثنان .

غزوة ذات الرقاع :

بلغ النبي ﷺ أن قبيلتين من قبائل نجد ، وهما بو مُحارب وبنو ثعلبة ، تهيآن لحربه . فجرد من صحابته سبعمئة مقاتل وخرج بهم لملاقاة عدوهم . وما زالوا

سائرين حتى وصلوا ديار القوم ، فلم يجدوا بها رجالا . ذلك أنهم لما بلغهم قدوم جيش المسلمين لاذوا بقنن الجبال ، ثم تشجع بعضهم ونزلوا للقتال . فلما اقترب الجمعان اعتراهم الرعب وولوا الأدبار .

غزوة بدر التي أوعدها أبو سفيان :

قلنا عندما انتهينا من إيراد تفصيلات وقعة أُحد أن أبا سفيان واعد المسلمين اللقاء في بدر من العام المقبل ، وقبل النبي ﷺ تحديه . ولكن أبا سفيان لم يستطع أن يوفى بوعده ، وخشى أن يُتهم بالنكول فعمد إلى الحيلة . فكان ما حاكه منها أنه استأجر رجلا يقال له نُعيم بن مسعود الأشجعي ليأتي المدينة ويرجف بما جمعه أبو سفيان من الجنود الكثيرة ، ليكسر من حدة المسلمين ، وينال من قواهم النفسية . فلم يبالوا بأقوال نعيم ، وخرجوا ألفا وحمسمائة تحت قيادة النبي ﷺ ، وما زالوا يسرون حتى أتوا بدرا فلم يجدوا بها أحدا . لأن أبا سفيان بعد أن وصل بمن معه إلى بدر وأرسل الرجل الذي استأجره للإرجاف ، ظن أن إرجافه سيفيد الفائدة المرجوة منه . فقال لقومه إن هذا عام محذب ، ولا يصلح للقتال غير عام مُعشَب ، هلموا للرجوع . وكان قد خرج بهم على هذه النية ليرى الناس أن قريشا وفّت بتحديها وأن المسلمين هم الذين نكصوا على أعقابهم خوفا منهم .

أما المسلمون فلما قدموا بدرا أقاموا بها يتجرون في سوقها الذي كان ينعقد مرة في شعبان من كل سنة ، فأصابوا خيرا كثيرا ، وسجلوا على أعدائهم الخذلان .

وقد حكى الله هذه الحادثة في الكتاب الكريم فقال تعالى : ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . أَوْ لَمَّا أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا (في وقعة أحد) ، قُلْتُمْ : أُنَّى هَذَا ؟ قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْحَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ ، وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا ، وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ اذْهَبُوا ، قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَّاتَّبَعْنَاكُمْ ، هُمْ لِلْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ، يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ : الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا

قَاتِلُوا ، قُلْ فَأَدْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ، بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ . فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ، وَيَسْتَنْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ إِلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . يَسْتَنْشِرُونَ بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ ، وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ، الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ ، لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ . الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ ، فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ ، وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ . إِنَّمَا ذِكُّمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . وَلَا يَحْزَنكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ، يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَمِّلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنْفُسِهِمْ ، إِنَّمَا نُثَمِّلِي لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا ، وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ . مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ، وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ، فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿ ١١ ﴾ .

غزوة ذومة الجندل :

كانت هذه الغزوة في ربيع الأول من العام الخامس للهجرة . وسببها أن النبي ﷺ بلغه أن الأعراب اجتمعوا بدومة الجندل يقطعون الطريق على من مر بهم ، وأنهم يريدون الدنوّ من المدينة وكان بينهم وبينها خمس عشرة ليلة . فأمر رسول الله ﷺ بتعبئة ألف مقاتل من جنوده وخرج بهم لفضّ جماعة أولئك المفسدين . فلما قرب منهم وبلغهم الخبر تفرقوا ، فاستاق المسلمون ما شيتهم ورعاهم . وبث النبي ﷺ كتابه إلى كل وجه فلم يجد منهم أحدا ، وكفى الله المؤمنين القتال .

غزوة بنى المصطلق :

بنو المُصْطَلِق بطن من نُحْزَاعَة ، وتسمى هذه الغزوة غزوة المُرَيْسِيع أيضا ، وهو ماء لتلك القبيلة .

سبب هذه الغزوة أنه بلغ النبي ﷺ أن الحارث بن ضِرَار سيد بنى المصطلق يحشد الجنود لمحاربتة ، فاستعد للقاءه وندب الناس للقتال ، فلبّاه عدد كبير ، وكان منهم جمهور غفير من المنافقين ، خرجوا طلبا للغنيمة . فلما نمي خبير قدوم النبي بجيشه إلى ديار بنى المصطلق أدركهم الرعب حتى تخاذل رجال منهم وتركوا معسكرهم . ولما وصل جيش المسلمين إليه ترامى الفريقان بالنبل ، ثم هجم المسلمون عليهم وقتلوا منهم عشرة وأسروا سائرهم حتى نساءهم وذريتهم ، واستولوا على ماشيتهم وكانت ألفى بعير وخمسة آلاف شاة .

وكان بين الأسرى برة بنت الحارث سيد بنى المصطلق ، فتزوَّجها النبي ﷺ ، فلما رأى أصحابه أن بنى المصطلق صاروا أصهارا لرسول الله ردّوا ما أخذوه من أموالهم من الغنائم ، وأطلقوا الأسرى أيضا ، لأنهم رأوا أنه لا يصح أن يؤسر من يمت إلى نبيهم بسبب . فقالت عائشة رضى الله عنها : « ما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها من جُؤَيْرِيَة » ، تريد برة بنت الحارث وقد غيّر النبي ﷺ اسمها . وقيل إن جؤيرية هي التي طلبت إلى النبي ليلة زفافها إليه أن يطلق سراح الأسرى من قومها ، فأطلقهم . فكان أثر هذه المكرمة عظيما في بنى المصطلق إلى حد أن حملهم على الإسلام على بكرة أبيهم .

نار فتنه ما شبت حتى خمدت :

شبت نار فتنه بين المهاجرين من أصحاب النبي وبين أهل المدينة ، فلولا حكمة الرسول ، ورسوخ الإيمان في قلوب المسلمين ، لأدت إلى انفصام وحدة المسلمين . ذلك أن عبد الله بن أبي زعيم المنافقين شهد مع شيعته هذه الغزوة طمعا في غنائمها . واتفق أن أجيراً لعمر بن الخطاب خاصم حليفا للخزرج ، فضرب أولهما الثانى وأسأل دمه . فصاح الحليف (يا للخرزج) وصاح الأجير (يا للمهاجرين) ، فأقبل إليهما رجال من الفريقين كادوا يقتتلون ، لولا أن خرج إليهم رسول الله قائلا :

ما بال دعوى الجاهلية ؟ فأخبره بالأمر . فقال : دعوا هذه الكلمة فإنهما مُتَبَيَّنَتان ، ثم حقق القضية فلم يجد للمضروب حقا ، فوقف الأمر عند هذا الحد .

ولكن شيخ المنافقين أراد أن لا تفوته هذه الفرصة . فكلّم بنى الخزرج قائلا : « ما رأيتم كالسيوم مذلة ، أو قد فعلوها ، نافرونا في ديارنا ، والله ما نحن والمهاجرون إلا كما قال الأول : سَمْنٌ كلبك يأكلك . أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليُخرجن الأعرز منها الأذل . ثم التفت إلى من معه وقال : هذا ما فعلتم بأنفسكم ، أحللتهمهم بلادكم ، وقاسمتهمهم أموالكم ، أما والله لو أمسكتهم عنهم أيديكم ، لتحولوا إلى غير دياركم ، ثم لم ترضوا بما فعلتم ، حتى جعلتم أنفسكم غرضا للمنايا دون محمد ، فأيتيمت أولادكم ، وقلتم وكثروا ، فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من عنده » .

فلما بلغ هذا الكلام النبي ﷺ غضب وتغير وجهه ، فقال عمر : مرني أو مر غيري بقتله يا رسول الله ، فلم يقبل منه هذا الرأي ، وأمر جيشه بالعود إلى المدينة ، وبينما هم ببعض الطريق نزلت سورة المنافقين وفيها القضاء عليهم ، وهى :

﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ، وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ، اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ . وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ ، كَانَتْهُمْ حُشْبٌ مُمْسِكَ ، يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيِّحَةٍ عَلَيْهِمْ ، هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُهُمْ ، قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنْتَ يُؤْفَكُونَ . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ . سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ، لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ . هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ، وَاللَّهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ . يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ ، لِيُخْرِجَ الْأَعْرَضَ مِنْهَا الْأَذَلَّ ، وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ، وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَانْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ، فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي

إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ مِنَ الصَّالِحِينَ . وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا ،
وَاللَّهُ تَخَيَّرَ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ .

لا يجوز لنا أن نختتم هذه المقالة حتى ننبه القارئ إلى العلو الخلقى ، والسمو
الفكرى اللذين ظهر عليهما النبي ﷺ حيال إرجاف شيخ المنافقين عبد الله بن أبي .
فقد كان في استطاعته قتله وقتل كل من يلف لَفَّه من منافقى المدينة ، فقد كان
الحاكم المطلق في المدينة وضواحيها . وقد اضطرب بعض المشركين ومنهم عبد الله بن
أبي المذكور لإظهار الإسلام نفاقا ، والعمل سرا على حل جماعة المسلمين . ولو
كان النبي قتل زعيم المنافقين لقال الناس إن محمدا استخدم القوة الغاشمة في بث
دعوته ، فلو تركها عرضة للنقد والتقدير لا نخلت وبطل أمرها من قريب . فكان
في تركه وترك أمثاله ، ومقارعتهم بالحجج البينة ما يدفع هذه الشبهة عن الإسلام ،
ويثبت بدليل محسوس أنه تأسس على الحقائق الثابتة ، وقام على قاعدة النظر
والتحصيل ، وقد انتشر انتشارا لم يعهد له مثيل في تاريخ العقلية الإنسانية لهذا السبب
نفسه (*) .

★ ★ ★

(١) سورة المنافقون ، الآيات (١ - ١١) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الحادى عشر ، الجزء العاشر ، شوال سنة ١٣٥٩ هـ .

المعركة الفاصلة بين المسلمين والمشركون وقعة الأحزاب

إن الحالة القبلية التي كان عليها العرب لم تكن لتسمح لهم أن يجمعوا على أمر يقومون به مجتمعين ، وإن كان له أكبر تعلق بهم كافة . ولم يكونوا من الناحية الدينية أيضا على شيء مما يدفع غيرهم إلى التكافل للذود عن عقائدهم الموروثة ، فلم يكثرثوا لظهور دين جديد يعيب عليهم وثنيتهم ، ويحقر آلهتهم ، ويتوعدهم بالهلاك وسوء المنقلب . هذه الحالة تكشف عن مبلغ التفكك الذي كانوا عليه ، وعن خمود العاطفة الدينية فيهم . فإذا كانت قريش قد تحركت لمكافحة المسلمين في دار هجرتهم مرتين قبل هذه ، فإن ذلك منها كان يرجع إلى عوامل اقتصادية ، لإزالة العقبة التي أقامها المسلمون في طريقهم إلى الشام . ولولا ذلك لما حدث أحد في قريش نفسه لغزو المسلمين في يثرب .

ولكن اليهود الذين نزلوا بين أظهرهم مهاجرين منذ أجيال ، وتعلموا لغتهم ، وتسموا بمثل أسمائهم ، كانوا على غرار إخوانهم في جميع بقاع الأرض ، يعرفون الوحدة الاجتماعية ، والجامعة الدينية ، ويدركون ما يتنى على انتشار دين بين المقاصد والغاية في البلاد العربية ، من الوحدة الاجتماعية والسياسية ؛ وهم مع كفرهم بهذا الدين كانوا يرون فيه خطرا على وجودهم هنالك ، وكانوا يظنون أن المسيحيين إذا كانوا على ما أمروا به من الرحمة والعطف ، يبالغون في اضطهادهم ، فلا يعقل أن يجيء أهل دين يكونون أرق قلبا منهم ؛ لذلك هاهم أن يستتب الأمر للإسلام في دار هجرته الجديدة ، فلا يلبث أن تصبح له دولة وصولة ، فيجدوا أنفسهم مضطرين للهجرة ، وإلى أين هذه المرة ، وليس في المعمور من يرحب بقادم عليهم من أهل ملة غير ملتهم ؟ حملهم هذا كله أن ينتدب جماعة من عليّتهم ، منهم سلام بن مشكم وابن أبي الحقيق وحُيَ بن أخطب ، خرجوا من خيبر وقدموا على قريش في السنة الخامسة من الهجرة ، وأخذوا يحسنون لهم أن يؤلبوا العرب على حرب محمد وجماعته ، حتى يستأصلوهم أو يفرقوا وحدتهم ، ويطلبوا دعوتهم ، خشية أن تصبح لهم دولة فلا يكون لهم ولا لغيرهم محيص عن الخضوع له ، والدخول في دينه ،

وهو ما قد لا يرضاه منهم . وما زال هذا الوفد يحسنون لقريش هذا الأمر ويُسَوِّلونه لهم حتى زعموا أن ما عليه المشركون من الدين خير من الإسلام الذي يدعوا إليه محمد . وكبير من أمة موحدة أن تداهن أمة وثنية إلى هذا الحد الشائن ؛ وقد سجل الكتاب الكريم هذا الخزي عليهم بقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَبِ وَالطَّاغُوتِ ، وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ، وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيْرًا ﴾ (١) .

فسر المشركون من هذه الشهادة وقبلوا دعوتهم ، لا لأنهم يأبهن بالدين ، ولكن ليتخلصوا من عدو منع عليهم التقلب في البلاد ، وتلمس الرزق منها .

ثم جاء هذا الوفد بنى غطفان وكلموهم في غزو المسلمين ، وما كان لهمهم هم أيضا أمر الدين ، ولكنهم رشوهم بمحصول تمر خبير سنة ، فقبلوا دعوتهم .

فخرجت قريش وغطفان ومعهما حلفاؤهما ، فكانت عدة الأولين أربعة آلاف معهم ثلاثمائة فرس وألف وخمسمائة بعير ، ولاقتهم بنو سليم وعددهم سبعمائة ، تحت قيادة سفيان بن عبد شمس ، وتبعهم بنو أسد تحت قيادة طليحة بن خويلد .

وخرجت غطفان تحت قيادة عُيَيْنَة بن حصن ، وبنو مرة تحت إمرة الحارث بن عوف ، وبنو أشجع تحت زعامة مُسْتَعْر بن رُخَيْلَة ، وخرج من يتصل بهم من القبائل حتى بلغ عددهم عشرة آلاف ، وقبل هؤلاء المتحالفون أن يكونوا جميعا تحت قيادة أبي سفيان بن حرب سيد قريش وقائدها المخنك .

لما بلغ النبي ﷺ خبر خروج هذا الجيش ، ندب أصحابه للجهاد ، فكان عددهم ثلاثة آلاف ومعهم ست وثلاثون فرسا .

وبينا هم ينتظرون قدوم المشركين أشار سلمان الفارسي رضى الله عنه النبي ﷺ ، أن يتقى المغيرين عليه بخندق على عادة قومه . فقبل النبي هذه المشورة وأمر بعمله ، وساهم بنفسه في حفره ، ورفع التراب على عاتقه . وامتنع أكثر المنافقين عن العمل . وكان سلمان يعمل عمل بضعة أشخاص ، مدفوعا بشدة إيمانه . فتنافس

(١) سورة النساء ، الآيتان (٥١ - ٥٢) .

فيه الصحابة ، فقال الأنصار : سلمان منا ، وقال المهاجرون : بل هو منا . فقال النبي ﷺ : « سلمان منا آل البيت » .

ولما أقبلت القبائل المتحالفة ذهب حبي بن أخطب اليهودى إلى سعد بن أسد القرظى سيد بنى قريظة من اليهود المخالفين للمسلمين ، وما زال به حتى أغراه على نقض عهده والانضمام إلى القبائل المتحالفة ، ولكنه ما عثم أن رجع عما قاله ولم ينضم إلى المغيرين .

وخرج المسلمون من المدينة في ثلاثة آلاف تحت قيادة النبي ﷺ ، فجعلوا ظهورهم إلى جبل سلّع وعسكروا إزاء المشركين وبينهم الخندق . وعظم البلاء على المسلمين ، وجاهر المنافقون بما تكنه صدورهم ؛ وقد حكى الله ذلك عنهم فقال : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ (١) ، وقالوا : « يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا » وقالوا : « إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ (أى غير حصينة) » (٢) ، واستأذنوا في الرجوع ليحموها . وقال مُعْتَبٌ بن قُشَيْر ، وكان منهم : كان محمد يرى أن نأكل من كنوز كسرى وقبصر وأحدنا لا يأمن أن يذهب إلى الغائط .

عند ذاك رأى النبي ﷺ أن يحاول فَصْمَ جماعتهم بما يؤثر على أنفسهم من متاع الدنيا ، فبعث إلى عيينة بن حصن الفزارى قائد بنى غطفان ، وإلى الحرث ابن عوف المرى قائد بنى مرة ، أن يرجعا عن قتاله ولهما ثلث ثمار المدينة . ولكنه أراد قبل أن يبت في الأمر أن يستشير زعيميهما الكبيرين : سعد بن معاذ وسعد بن عباد ، فطلبهما ، ولما حضرا استشارهما في ذلك . فقالا يا رسول الله هذا أمر تحبه فتصنعه ، أم شيء أمرك الله به ، أم شيء تصنعه لنا ؟ فإن كان أمرا من السماء فامض له ، وإن كان أمرا لم تؤمر به ولك فيه هوى ، فسمعا وطاعة ، وإن كان هو الرأى ، فما لهم عندنا إلا السيف ، فقال رسول الله : لو أمرنى الله ما شاورتكما ،

(١) سورة الأحزاب ، الآية (١٢) .

(٢) سورة الأحزاب ، الآية (١٣) ، وتماها :

﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴾ .

والله ما أصنع ذلك إلا لأني رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة ، وكالبؤكم من كل جانب ، فأردت أن أكسر شوكتهم إلى أمر ما ، وأبطل ما عزموا عليه .
لما قدم جيش القبائل المتحالفة ، نزلت قریش بمجتمع السيول بين مكانين حيال المدينة يسميان بالجرف والغابة ، هم ومن تبعهم من بنى كنانة وأهل تهامة ، ونزلت غطفان ومن تبعها من أهل نجد إلى جنب جبل أحد .

أما جنود المسلمين فجعلوا ظهورهم إلى جبل سلع ، كما قدمنا ، والخذق بينهم وبين القوم .

ولما تصافف الفريقان للقتال ، أقبل نوفل بن عبد الله بن المغيرة على فرس له ينظر من أى ناحية يقتحم الخندق ، فهوى فيه واندقت عنقه ، فعظم ذلك على المشركين وطلبوا إلى رسول الله أن يسلمهم جثته ليدفنوه ويدفعون إليه عشرة آلاف درهم ، فسلمه إليهم ليدفنوه ولم يقبل الدية .

وقف المشركون دون الخندق حائرين لا يدرون ماذا يعملون لاقتحامه ، وكان كبار قادتهم يتناوبون عليه ، فكان أبو سفيان يغدو إليه يوما ، وخالد بن الوليد يوما ، وعمر بن العاص يوما ، ولم يكونوا قد أسلموا بعد ، ويغدو غيرهم كذلك ، يجيلون خيلهم يفترقون مرة ويجتمعون أخرى ، يناوشون المسلمين ويناضلونهم بالنبل .

وبينا الجيشان على تلك الحال ، والمسلمون في قتلهم مستسلمون لقبول ما قُدر عليهم ، مع ترابطهم ترابطا لا تفصم له عروة ، إذ هبت ريح صفراء عصفت بالمعسكرين معا ، واشتد البرد والظلام ، حتى اضطر أكثر المسلمين إلى اللجأ إلى دورهم خشية الهلاك ، ولم يبق مع النبي ﷺ في ميدان القتال غير ثلاثمائة ، ولم يقتصر أمر هذه الريح على ما أثارته من الرمال ، وما أحدثته من برد قارس ، ولكنها ما لبثت أن اشتد هبوبها حتى قلعت الأوتاد ، وأطفأت النيران ، وألقت الخيام وأكفأت القدور ، وسفت التراب ، وأثارت الحصباء ، فرأى المشركون أن المقام على هذه الحالة متعذر ، وخاصة بعد أن أقاموا إزاء الخندق أسبوعين ، وقيل أربعة وعشرين يوما ، وقيل شهرا ، لم يجدوا وسيلة لاقتحامه ، فقرروا العدول عن هذه الغارة ، وأول من أعلن ذلك قائدهم أبو سفيان إذ قال :

« يا معشر قريش والله إنكم لستم بدار مقام ، وقد هلك الكراع والخف ، وأخلفتنا بنو قريظة (وكانت امتنعت عن الانضمام إليهم) ، ولقينا من هذه الرياح ماترون ، فارتحلوا فإني مرتحل » . وأخذ بزمام بعيره يقوده ويقول للناس : ارحلوا ارحلوا ! فجعلوا يرحلون حتى لم يبق منهم أحد ، ونجى الله المؤمنين من غائلة المشركين ، وكانت هذه الغارة خاتمة محاولاتهم الشريرة التي رموا بها إلى إطفاء نور الله فأبى الله إلا أن يتم نوره .

وقد ذكر الله هذه الغارة في سورة الأحزاب من كتابه الكريم ، وذكر فيها من أحوال المنافقين ودسائسهم ما فيه معتبر . قال الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ ، فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ، وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا . إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ، وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ ، وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ، وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا . هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا . وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا . وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا ، وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ ، وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ، إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا . وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأْتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا . وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الْأَذْبَارَ ، وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا . قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ قَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ ، وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا . قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ، وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا . أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ ينظرون إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ، فَإِذَا زَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ جَدَادٍ ، أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ ، أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا . يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ، وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابَ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ ، وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا . لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا . وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا

إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا . (أى أنهم لما رأوا الأحزاب مقبلين يتوقدون حماسة ، قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله من نزول الشدائد امتحانا لإيمان عباده ، وقد صدق الله ورسوله في أن العقابة للصابرين ، وما زادهم هول ما رأوا إلا إيمانا وتسليما) . مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ، فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ ، وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ ، وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا . لَيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ ، أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا . وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا ، وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ، وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيمًا ﴿ ١ ﴾ .

رأينا في هذه الغارة الفاشلة :

الذى تبيناه من النظر في عوامل هذه الغارة وأدوارها عدة أمور :

(أولها) أن قريشاً وسائر العرب كانوا بسبب ما هم عليه من القصور الاجتماعى والدينى قليلي الاكتراث لما يحدث بعيداً عنهم من التطورات لطائفة أخرى ، حتى ما كان منه عائدا بالضرر على معاشهم . وهذا الضعف في الشعور نتج من حالة التفكك التى كانوا عليها ؛ والمجتمع كالفرد إن لم يتم تألفه ، ويكمل تشكله ، لا تظهر فيه خصائص الاجتماع ولا حوافظه ، ولولا أن رجالا من اليهود انتدبوا لإهاجة قريش وبعض القبائل المخالفة لهم على الغارة على المسلمين ، لما فعلوا . ولما كانوا قد دُفعوا إليها دفعاً بإغراء غيرهم ، فإن ما حدث من ثورة الريح في تلك المنطقة كان كافياً في إرجاعهم عن قصدهم . نعم إن العواصف التى ثارت في سنة (١٥٨٨) على أسطول فيليب الثانى ملك أسبانيا ، أمام شواطئ إنجلترا ، كفت هذه المملكة شره ، وكان أقوى أسطول في العالم ، وقد دُعى (أرمادا) ومعناها الذى لا يقهر ، ولكن كان لحيبته سبب مادى وهو أن تلك العواصف حطمت أكثره على صخور الجزر البريطانية فلم يعد يصلح لعمل ، فعاد ما سلم منه على أسوأ حال . ولكن الريح الباردة التى ثارت على الجيوش المتحالفة لم تحدث من الخسائر المادية ما يقتضى أن يرجعها أدراجها ، وقد دل الكتاب الكريم على ذلك بقوله تعالى :

(١) سورة الأحزاب ، الآيات (٩ - ٢٥) .

﴿وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾ وهذه الجنود هي العوامل الروحانية التي نفثت الرعب في قلوبهم ، وسولت لهم النكوص على أعقابهم ، فلو كانت تلك الريح تكفى وحدها في تحذهم لما عززها الله بهذه العوامل .

والذى يدل على أن العرب كانوا في قصور بعيد المدى من الناحيتين الاجتماعية والدينية ، أن بنى غطفان قبلوا أن يأخذوا ثلث تمر المدينة ثمنا لخيانة حلفائهم ، مستهينين بالغرض الكبير الذى دعا إلى تألفهم ، وليس هذا بعجيب في حياة القبائل .

(ثانيا) أن إثارة الأنصار للدفاع عن حوزتهم بالسيف ، حين استشارهم رسول الله في بث روح التخاذل بين المشركين ، بالتنازل لبعضهم عن ثلث تمر المدينة ، يكشف عن مبلغ استخفافهم بقوة أعدائهم ، واستهانتهم بخاطر جموعهم التي حشدوها لقتالهم ، وهذا لا يكون إلا لتشبع نفوسهم باليقين في التغلب عليهم ، وثقتهم بسعة العقل الذى يتولى قيادتهم .

(ثالثا) أن عدم تحاذهم حيال هذه الجموع الزاخرة التي خفت لقتالهم ، وقلة اكترائهم لإجماع قبائل العرب واليهود على استنكار ما هم عليه ، يبين عن إيمانهم الراسخ بأن ما هم عليه هو الحق ، وأن ما عليه خصومهم هو الباطل ؛ وهو أمر يلفت نظر البسيكولوجيين ويحيرهم . فإن الخمس السنين التي قضوها في الإسلام ، وهم من شعب معروف بضعف العاطفة الدينية ، وبعدم التعصب لأى مذهب من المذاهب الفلسفية ، يعتبر من الانقلابات الأدبية التي لم يعد ما يشبهها في تاريخ النفس الإنسانية . فإن هذه المدة القصيرة لا تكفى لأن تحمل نفوس جماعة قليلة العدد للاستماتة في الدفاع عن عقيدة ، والاستشهاد في سبيلها ؛ لا سيما وهذه الغارة ظهرت فيها الحمية الجاهلية كاشرة عن أنيابها ، معترمة أن تخوض غمرة حرب ماحقة لا رحمة فيها ولا هوادة . فالوقوف حيال هذا التوثب الجنونى لا يشعر بالشجاعة البالغة أقصى حدودها فحسب ، ولكن يشعر بنزعة من التضحية لا توجد إلا في أدوار الانتقالات الذريعة في تاريخ الاجتماع البشرى . فكل متأمل في موقفى هاتين الطائفتين وفي الروحين اللتين تقودهما إلى التناحر ، كان يحكم لأول وهلة أن هذه الطائفة القليلة تضحى بنفسها في سبيل عقيدتها ، فإن قدر لها النصر بورك لها في وجودها ، وثبتت عقيدتها ، وآلت إليها الدولة في نهاية الأمر .

(رابعها) أن ثبات جماعة المسلمين إزاء هذه الكارثة الفادحة ، وهم من بيئات مختلفة ، ومتأثرون بأحقاد قديمة لا تزال صورها حية في نفوسهم ، يدل على مبلغ قوة الرباط الاجتماعى الذى كان يجمعهم . فأهل يثرب كانوا من الأوس والخزرج وهما قبيلتان كانتا فى حالة تناحر منذ عشرات من السنين ، وفى حالة براع مع القبائل اليهودية التى كانت قرية منهم ، ومعهم بضع عشرات من أهل مكة أموا بالنبي ﷺ ، وهاجروا معه فرارا بدينهم وحياتهم ، ولم يتوقع أهل يثرب ولا أحد ممن كانوا معهم أن يصبحوا فى يوم من الأيام هدفا لمجموعة من القبائل يُرى سداها العقل أنهم لا يقوون عليها ، أفلا يكون ثباتهم على ترابطهم حيال هذه النازلة دالا دلالة لا تقبل النقض على قوة الرابطة التى كانت تجمع بينهم ، قوة لا توجد وسيلة فى الأرض تستطيع أن تحلها أو أن تضعف من استحكامها ؛ وأية وسيلة أفعل من هذه الوسيلة وهى أن تتألب أقوى القبائل العربية عليها ، يقودها قواد مشهورون بسعة الحيل فى إدارة المعارك ، وفرسان معروفون بشدة البأس فى مجالدة الأبطال ، والصبر على الأهوال ؟

(خامسها) أن اليهود الذين تخيروا البلاد العربية دار هجرتهم ، كان لهم يد قوية فى حمل المشركين على التألب على المسلمين حرصا على طمأنينتهم ، وسلامة وجودهم ، ولو كانوا أعد نظرا لمساعدوا المسلمين على التغلب على الجاهليين ، لأن الإسلام بما جاء به من سعة الصدر ، وحماية الضعفاء ، والوفاء بالعهد ، كان أجدى عليهم من سلطان أهل الشرك . وقد تبين ذلك فيما عاملهم به من العدل والكرم بعد أن دالت له الدولة ، فبدل أن يحفظ عليهم ما قاموا به من التأليب عليه فى عهد تكوُّنه ، وصى بالإحسان إليهم والبر بهم وبسائر أهل الكتب السماوية ، فكان وحوده رحمة لهم .

وإننا ننبه إلى هذا هنا تبريرا لما قام به النبي ﷺ بعد هذه الواقعة من إجلاء من بقى منهم عن حصونهم ، دفعا للغوائل التى تتطرق إلى جماعة المسلمين من ناحيتهم ، وهذا حق مشروع لكل جماعة تود أن تنال نصيبها من الوجود ، ما دامت لا تضمر لجماعة سخيمة نفسية ، ولا تصدر فيما تعمله عن العصبية الجاهلية .

(سادسها) لما أشار سلمان الفارسى رضى الله عنه على رسول الله ﷺ

بحفر الخندق ، لم يتردد في الأخذ برأيه ، فأمر بحفره وساعد فيه بنفسه ، فضرب أكمل الأمثال للتعاون الفعلي بين القيادة العليا والجيش ، وهو عمل خطير لم يسبق إليه ، وخطورته تبدو من ناحية أدبية أخرى وهو عدم التورع من الأخذ بما ثبت نفعه ولو نقلا عن المشركين . وهو من ناحية ثالثة يسوغ التجديد بل يحتمه ما دامت حاجة الجماعة تستدعيه . وقد سار أصحاب النبي ﷺ وجميع من جاءوا بعدهم على هذا السمت ، فنقلوا كل ما رأوه من الأمور النافعة في الجماعات التي احتكوا بها ، ولم يدعوا العلوم والفلسفة حتى ما كان منهما مهجورا في بطون الكتب الأجنبية ، فكلفوا بها يهودا ونصارى ومجوسا من عرفة اللغات قاموا بترجمتها وإذاعتها ، فكان ذلك سببا في تحويل المسلمين رعاة العلم والمدنية في الأرض قرونا طويلة ، وفي إلكبار والإعجاب الذي يحيط به المؤرخون العالميون تاريخهم الحافل بعظائم الأمور (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الثاني عشر ، الجزء الأول ، المحرم سنة ١٣٦٠ هـ .

غزوات وسرايا

فيما بقي من السنة الخامسة وفي السنة السادسة للهجرة

لما آب النبي ﷺ من غزوة الأحزاب ، وهم أن يخلع لبوس الحرب ، أوحى إليه أن يقاتل بنى قريظة ، وهم من اليهود المجاورين للمدينة ، تأديبا لهم على خيانتهم العهد ، وعلى ممالأتهم للمشركين عندما قدموا لمقاتلة المسلمين . فما وسع النبي ﷺ وقد أمر أن يغزوهم على الفور إلا أن قال لأصحابه : لا يصلين أحدكم العصر إلا في بنى قريظة . فصدعوا بالأمر وخرجوا طالبين ديار بنى قريظة ، وتبعهم رسول الله ، وكانت عدتهم ثلاثة آلاف مقاتل لواؤهم بيد على بن أبي طالب .

فلما وصلوا إلى أرض بنى قريظة بادر هؤلاء فاعتصموا بمحصونهم ، فحاصره المسلمون خمسا وعشرين ليلة ، فرأوا أن لا مناص من التسليم ، فطلبوا إلى النبي ﷺ أن ينزلوا على ما نزل عليه بنو النضير من ترك السلاح والجلاء بالأموال ، فلم يقبل منهم ذلك فطلبوا أن يجلوا بأنفسهم تاركين سلاحهم وأموالهم ، فأبى طالباً إليهم أن ينزلوا على حكمه . فرحوه أن يرسل إليهم بأحد رجاله أبنى لبابة ، وكان حليفاً لهم في الجاهلية ، ليستشيره . فأرسله إليهم . فلما استشاروه قال لهم : انزلوا ، وأشار إلى حلقه ، يريد أن الحكم الذبح .

قال أبو لبابة هذا محدثاً عن نفسه : « لم أبارح موقفي بعد إفضائي لهم بما قلت حتى أدركت أني خنت الله ورسوله » . وما كان منه إلا أن رجع من فوره إلى المدينة ولم يقابل النبي خجلاً منه ، وربط نفسه في سارية من سواري المسجد ، آخذاً على نفسه أن لا يزال موثقاً فيها حتى يقضى الله فيه بأمره . وسأل عنه السبي فأخبر بما كان منه فقال : أما لو جاءني لاستغفرت له ، أما وقد فعل ما فعل فنتركه حتى يقضى الله فيه .

لم يسع بنى قريظة إلا النزول على حكم رسول الله ، فأمر بتكثيف الرجال . فجاءه رجال من بنى الأوس حلفائهم في الجاهلية ، وسألوه أن يعاملهم كما عامل إخوانهم بنى قينقاع . فقال لهم : ألا يرضيكم أن نحكم فيهم واحداً منكم ؟ فقالوا نعم ، واختاروا زعيمهم سعد بن معاذ . وأمر النبي بإحضاره ، وكان جريحاً ، فحمل

على حمار وعُنى به جماعة من قومه كانوا طول الطريق يرجونه أن يترفق بهم .
فلما قدم على النبي ﷺ قال له : احكم فيهم يا سعد . فقال : أحكم أن
يُقتل رجالهم وتُسى نساؤهم وذرايرهم . فتُفَّذ هذا الحكم فيهم . ولم يبق بعد هؤلاء
مجاور للمسلمين من اليهود غير بقية من كبارهم بخير .

أما أبو لبابة الذى أوثق نفسه فى سارية المسجد ، فما زال على تلك الحال
حتى نزل فيه قوله تعالى : ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ
سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ^(١) ، فحل وثاقه واستراح
قلبه .

(سرية القُرطاء) : طائفة من بنى بكر كانوا ينزلون بناحية ضريبة وهي
على بعد سبع ليال من المدينة فى طريق البصرة . أمر النبي ﷺ محمد بن مسلمة
أن يغير عليهم فى ثلاثين مقاتلا . ففعل وقتل منهم عشرة وقيل عشرين ، واستاق
ما كان معهم من الماشية وهي مائة وخمسون بعيرا وثلاثة آلاف شاة .

واتفق ورجال هذه السرية عائدون ، أن صادفوا ثُمَامَةَ بن أثال من رجالات
بنى حنيفة فأسروه ، وهم لا يعرفون من هو ، وقدموا به على النبي ﷺ . فقال
لأصحابه : أتدرون من أخذتم ؟ هذا ثُمَامَةُ بن أثال الحنفى ، وأمر به فُرِبط إلى سارية
من سوارى المسجد لينظر حسن صلاة المسلمين واجتماعهم . ثم أقبل عليه بعد الصلاة
وقال له : ماذا عندك يا ثُمَامَةُ ؟ قال : خير يا محمد ، إن تُقْتَل تقتل ذا دَمٍ ، وإن
تُنعم تنعم على شاكر ، وإن كنت تريد مالا فسل تعط منه ما شئت . فتركه حتى
كان الغد . ثم قال له : ما عندك يا ثُمَامَةُ ؟ فأعاد عليه ما قاله أمس ، فتركه حتى
بعد الغد ، ثم عاد إليه فسأله كما فعل أولا وثانيا . فقال ثُمَامَةُ : عندى ما قلت لك .
فأمر النبي ﷺ بإطلاق سراحه . فخرج إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ، ثم
عاد إلى المسجد معلنا إسلامه ، فبشره النبي بخيرى الدنيا والآخرة . فشخص إلى
مكة ليعتمر . فلما سمعه المشركون ينفى الشريك لله ، قال له قائل : صبأت عن

(١) سورة التوبة ، الآية (١٠٢) .

دينك ؟ فقال : لا ولكنى أسلمت لله رب العالمين مع محمد رسوله ؛ ولا والله لا تأتیکم من الإمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي ﷺ . وكان أهل مكة في حاجة إلى استيراد حنطتهم من الإمامة بلد ثمامة ، فخشوا إن هم قتلوه أن يقطعهم أهل بلده فتصيبهم مجاعة . ورأوا أن يكتبوا إلى رسول الله أن يأذن لثمامة في عدم حبس حنطة الإمامة عنهم . فكتب إليه النبي أن يخلى بينهم وبين حاجتهم منها . وهذا من الصفات العالية التي تؤثر عنه ﷺ ، فإن قبوله إمداد أعدائه بما يقوتهم مع تمكنه من إجاعتهم وتضييق الخناق عليهم ، يدل دلالة صريحة على أنه يرى أن للنضال آداباً تجب مراعاتها ، وأن للإنسانية حقوقاً فوق جميع الاعتبارات ينبغي الوفاء بها . وسلاح إجاعة الأعداء لتضييق المنادح عليهم مشروعة ، ولكن والحرب قائمة ، أما والسلام ضارب أطنابه ، فلا تصح مهما كانت درجة التوتر في العلاقات بين الفريقين .

غزوة بنى لحیان :

بنو لحیان قبيل من العرب كانوا قد قتلوا عاصم بن ثابت ورجالاً معه من أصحاب النبي ﷺ ، فلما كان ربيع الأول من السنة السادسة للهجرة سنحت فرصة للاقتصاص منهم ، فأمر بعض أصحابه بالاستعداد للحرب ، وخرج في مائتين منهم قاصداً بنى لحیان . فلما بلغهم الخبر تفرقوا في الجبال . فأقام النبي بديارهم يومين يبعث السرايا فلا يعثرون بأحد منهم ، فرجع إلى المدينة .

غزوة الغابة :

كان لرسول الله ﷺ عشرون لقحة ترعى بالغابة ^(١) فأغار عليها مغير يدعى عيينة بن حصن في أربعين راكباً واقتادها . فأبلغ هذا الخبر إلى النبي سلمة بن الأكوع ، وكان عداءً ومن مهرة الرماة . فأمره أن يتصل بالقوم ويشغلهم بالنبل حتى يلحق بهم . فأدركهم سلمة في الطريق فأخذ يشغلهم بالنبل . فكانوا يركضون خيولهم ليقبضوا عليه فيفوتها ، فإذا كفوا عنه عاد لرميهم ، حتى اضطربهم لإلقاء كثير مما كان معهم من الرماح والأبراد ليخففوا أثقالهم ، فيسهل إفلاتهم من جنود

(١) اللقحة : الناقة الحلوب الغزيرة اللبن . والغابة : موضع قريب من المدينة .

المسلمين .

في هذه الأثناء ندب النبي ﷺ بعض أصحابه للخروج معه ، فدفع لواءه للمقداد بن الأسود وأمره بالخروج ولحق به الفرسان ، فأدركوا مؤخرة العدو ، فحدثت مناوشة قتل فيها مسلم ومشركان ، واستنقذ المسلمون أكثر اللقاح ، وهرب أوائل القوم بالبقية .

فطلب سلمة بن الأكوع إلى النبي أن يرسله في جماعة ليدرك الهاربين ويأخذهم على غرة وهم نازلون على أحد مياههم . فقال له ﷺ : « قد ملكت فأسجح » أى قد غلبت فأحسن العفو . ثم رجع بعد خمس ليال .

إحدى عشرة سرية :

(أولاها) - أن بنى أسد كانوا يؤذون من يمر بهم من المسلمين ، فأرسل إليهم النبي ﷺ عكاشة بن محصن في أربعين راكبا ليقاتلهم . فلما بلغهم الخبر هربوا ، فاستاق المسلمون ما وجدوه من نَعَم العدو وكانت مائة بعير ، وعادوا بها إلى المدينة .

(وثانيها) - أن النبي ﷺ علم أن المقيمين بذي القصة^(١) يريدون الإغارة على ماشية المسلمين التي ترعى بالهيفاء^(٢) فبعث إليهم محمد بن مسلمة في عشرة من المقاتلة . فلما وصلوا كان الليل قد أرخى سدوله ، وكان المشركون قد علموا بخبرهم وكمنوا لهم . فلما ناموا أخذ الأعداء يرمونهم بالنبل ، فتواثبوا إلى أسلحتهم ولكن بعد ما فات الوقت ، فقتلوا كلهم إلا قائدهم . فأرسل النبي إليهم أبا عبيدة عامر بن الجراح ليعاقبهم على ما فعلوا . فلما بلغ ديارهم وجدهم قد هربوا ، فاستاق أنعامهم ورجع .

(وثالثها) - أن بنى سليم كانوا يعاكسون الذين تحزبوا مع المسلمين في

(١) ذو القصة : موضع على بعد ٢٤ ميلا من المدينة .

(٢) والهيفاء : موضع آخر قرب المدينة .

غزوة الخندق عندما كانوا يمرون بديارهم . فأرسل النبي ﷺ زيد بن حارثة ليقَاتلهم . فلما بلغ أرضهم وجدهم قد فروا . فأخذ المسلمون ما عثروا عليه من أنعامهم وشائهم ، ووجدوا رجالا فأسروهم وعادوا إلى المدينة .

و(رابعتها) - أن رسول الله ﷺ نعى إليه أن قافلة تجارية أقبلت من الشام تريد مكة ، فندب لاعتراضها زيد بن حارثة في مائة وسبعين رجلا ، فاستولى عليها وأسر رجالها ، وكان فيهم أبو العاص بن الربيع وهو من رجالات قريش ، زوج زينب بنت النبي ﷺ ، وكانت قد هاجرت إلى المدينة وتركت زوجها هذا مشركا ، فاستجار بها بعد أسره ، فأجارته وأعلنت ذلك . فقال رسول الله : « المسلمون يد واحدة يجير عليهم أدناهم ، وقد أجرنا من أجرنا » . ورد على زوجها حرّيته وماله . فرجع إلى مكة ثم عاد إلى المدينة مسلما ، فرد عليه رسول الله زوجته زينب .

وقول النبي ﷺ : « يجير عليهم أدناهم » تقرير لمبدأ المساواة لم يكن معروفا لا عند عرب الجاهلية ، ولا عند اليونانيين ولا الرومانيين ممن بلغوا في القدم درجات عالية في المدنية . فقد كان لا يجير عندهم إلا كبار الرجال ذوو الجاه والمكانة المالية ؛ أما أدنى القوم فقد كان لا يأبه بهم أحد ، بل كان أهل الطبقة الدنيا في المدنية الرومانية يدخلون في حماية السراة ، حتى لا يكونوا عرضة للعدوان وإلا بطش بهم الأقوياء .

و(خامستها) - أن رسول الله ﷺ بلغه أن بنى ثعلبة ، الذين قتلوا أصحاب محمد بن مسلمة كما أوردناه في تاريخ السرية الثانية هنا ، يقيمون على بعد نحو ستة وثلاثين ميلا من المدينة ، فوجه إليهم زيد بن حارثة في خمسة عشر مقاتلا للثأر منهم ، فهربوا من وجه السرية ، فاستولى المسلمون على أنعامهم وشائهم ورجعوا إلى المدينة .

و(سادستها) - أن النبي ﷺ أرسل زيد بن حارثة ليش على بنى فزارة غارة عقابا لهم على ما تعرضوا لزيد المذكور وهو آيب من الشام بتجارة وانتهبوا ما معه . فقصد القوم في وادي القرى وهو موضع شمال المدينة . فأحاط بالقوم برجاله وقتل منهم رجالا كثيرين .

و(سابعتها) - أن النبي ﷺ أرسل عبد الرحمن بن عوف في سبعمائة من المقاتلة ، لدعوة بنى كلب إلى الإسلام ، وكانوا في دومة الجندل ، وهي قرى فيها

حصن على بعد خمس عشرة ليلة من المدينة ، وتقع على بعد خمس ليال من دمشق . وقبل أن يسير الجيش أوصاهم قائلاً : « اغزوا جميعاً في سبيل الله ، فقاتلوا من كفر بالله ولا تغلّوا ^(١) ، ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً ، فهذا عهد الله وسيرة نبيه فيكم » .

فلما حلوا بديار القوم دعوهم إلى الإسلام ثلاثة أيام ، وفي الرابع أسلم رئيس القوم الأصبح بن عمرو وكان على النصرانية ، وأسلم معه كثيرون من قومه ، ورضى الباقون أن يدفعوا الجزية باعتبار أنهم من أهل الكتاب .

و(ثامنتها) - أن رسول الله أرسل على بن أبى طالب في مائة مقاتل لمحاربة بنى سعد بن بكر بفدك ^(٢) لأنه اتصل به أنهم على وشك الاتفاق مع يهود خيبر لمقاتلة المسلمين . فاتفق لهم أن عثروا بالطريق على حاسوس لهم ، فأمنوه على نفسه في مقابل دلائهم على موضع القوم ، فداهم عليه ، فأغار المسلمون على ماشية القوم واستاقوها إلى المدينة ، وكانت خمسمائة بعير وألفى شاة .

و(تاسعتها) - أنه لما أرسل النبي ﷺ عبد الله بن عتيك وأربعة رجال معه لقتل أبى رافع سلام بن أبى الحقيق زعيم يهود خيبر ، وكان لغناه ومكانه من قومه كثير التأليب على المسلمين ، ونجح ابن عتيك في قتله بعد أن دخل في حصنه بحيلة توصل بها إليه ، وولى اليهود أمرهم أسير بن رزام ، وجّه رسول الله من يأتيه بخير القوم ، فعلم أن هذا الزعيم الجديد لليهود خيبر يعمل على الاتفاق مع بنى غطفان للثأر من المسلمين . فبعث النبي إليه بعبد الله بن رواحة في ثلاثين من رجاله ليستميلوه إلى المسالة .

فلما قدم هذا الوفد خيبر عرضوا على أسير بن رزام أن يقدم معهم إلى المدينة ويترك ما عزم عليه من الخصومة ، فيعترف به النبي ﷺ رئيساً لخيبر ، ويزول ما بين الطرفين من الجفاء . فقبل أسير بن رزام هذا العرض وخرج في ثلاثين من

(١) غل كذا أخذه حفية ودسه في متاعه .

(٢) قرية بينها وبين المدينة ست ليال .

رجاله ، فجعل كل واحد منهم رديفا لواحد من المسلمين ، وجعل نفسه رديفا لعبد الله بن رواحة ، فبينما هو بالطريق ندم على خروجه وأهوى بيده إلى سيف مردفه ليستله ، فجذبه منه وأسرع في النزول وضربه على فخذه فقطعها ، وتولى كل مسلم رديفه فقتله .

و(عاشرتها) - أن النبي ﷺ كان قد قدم عليه جماعة من بنى عُكْل وعُزَيْنَة فتظاهروا بالدخول في الإسلام وكانوا مصابين بأعراض سوء التغذية من رقة حالهم ، فتعطف عليهم النبي ﷺ فأمر راعيا له أن يعطيهم حاجتهم من ألبان بعض إبله ، وأشار عليهم أن ينتقلوا إلى مرعى تلك الإبل حتى تعود إليهم صحتهم ، فصدعوا بالأمر ؛ ولما آنسوا في أنفسهم القوة بعد شفائهم قتلوا الراعى ومثلوا به وأخذوا الإبل وفروا . فأمر رسول الله ﷺ كُرْز بن جابر الفهري أن يأخذ عشرين فارسا ويلحق بهم ويقتادهم . فلما جئ بهم إليه أمر أن يمثل بهم كما مثلوا بالراعى ، فقطعت أيديهم وأرجلهم ، وسمرت أعينهم ، وألقوا خارج المدينة حتى ماتوا .

أما ما ورد من النهي عن التمثيل بالأعداء فقد حدث بعد هذه الحادثة .

و(حادية عاشرتها) - أن النبي ﷺ أرسل عمرو بن أمية الضمري وكان رجلا فاتكا في الجاهلية ، وأصبحه بمعين له ، ليقتل أبا سفيان بن حرب غيلة ، جزاء له على إرساله رجلا ليقول النبي غيلة .

فلما شخص عمرو بن أمية إلى مكة توجه ورفيقه ليطوفا بالبيت ، فعرف رجل من المشركين عمرا وأذاع الخبر ، فرأى عمرو أن ينجو بنفسه قبل أن يقبض عليه ، فرجع هو وشريكه إلى المدينة وبقي أبو سفيان حيا حتى أسلم عندما شرع رسول الله ﷺ يفتح مكة .

أما خبر الرجل الذي كان أرسله لاغتيال النبي ﷺ ، فإن أبا سفيان قال يوما وهو بنادى قومه : ألا رجل يذهب لحمد فيقتله غيلة لنستريح منه ؟ فنهض إليه رجل وتعهده له بذلك . فأعطاه راحلة ونفقة . فلما وصل إلى المدينة كان النبي ﷺ بمسجد بنى عبد الأشهل فذهب إلى ذلك المسجد ، ولما وقعت عينه على رسول الله ﷺ قصده متظاهرا بالطاعة وانحنى عليه ، فخشى أسيد بن حضير أن يكون قد أسر

شرا فجذبته من إزاره ، فسقط الخنجر الذى أعده له ، فافتضح أمره ، وسأله النبي عن الحامل له على سوء نيته ، فصَدَّقَه وأسلم من ساعته .

* * *

نظرة على ما سبق :

إننا لم نعمل فى كل ما مر فى هذا الفصل إلا سرد الحوادث التى وقعت فى الستين الخامسة والسادسة للهجرة ، وكنا نستطيع أن نقف عند الحد الذى انتهينا إليه لنستأنف بقية السيرة المحمدية فى الأعداد التالية ؛ ولكننا شعرنا أن القارئ سيشعر بشيء من الحيرة عندما يقرأ ما عومل به المستسلمون من بنى قريظة من الشدة ، وما حُكم به على الجماعة من عكل وعرينة من التمثيل ، جزاء قتلهم رجلا واحدا وتمثيلهم به ، وما كان يُرسل من أهل الجرأة والفتك لقتل بعض رؤساء الخصوم غيلة ؛ فلهذا رأينا أن التعقيب على هذه الحوادث واجب .

جاء الإسلام لينشر إصلاحا يشمل الأديان والأصول والمبادئ التى كانت تقود الجماعات الإنسانية وأخرجت عن حدودها ؛ ولبت أصول ومبادئ أدبية جديدة لا بد منها لتكميل أدوات التطور الاجتماعى ، تكميلا لا تحتاج بعده لأدوات أخرى ؛ واقتضى هذا الإصلاح أن تقام له دولة تمثله وتدافع عنه . لأنه ثبت أن كل إصلاح دينى أو اجتماعى لا تتقمص روحه دولة ، تنافح العوامل المحللة دونه ، يضمحل ويزول كأن لم يكن . والدليل المحسوس على هذا أنه لم يوجد ولا يوجد دين أو نظام مدنى قام بدون دولة . وهذه الديانة النصرانية ظلت فكرة مضطهدة مدة ثلاثة قرون متوالية حتى قامت لها دولة ، سُفكت فى سبيلها دماء ، وهُدمت هياكل وبيع ، فقويت واشتدت ونشرت رواقها على أوروبا برمتها ، وعلى بقاع كثيرة من القارات الأخرى .

فكان لا بد للإسلام من أن يقيم لنفسه دولة ؛ والدولة عمل إنسانى يقتضى ككل عمل إنسانى أن يناسب البيئة التى يعمل فيها ، والنفوس التى يحتك بها ، ويحطم العقبات التى تقوم دونه .

وهذا العمل الإنسانى فى البيئات التى تصل بعد إلى أرفع درجات السمو الأدبى

لا يجدى فيه القيام على المثل العليا إلا بعد أن يصل إلى غايته القصوى ؛ أما وهو لا يزال في دور التكوين فلا بد للقيام به من أن ينتزل إلى استخدام الأساليب التي لا تتأثر النفوس الراهنة إلا بها . وإذا كان من النفوس من تكفيها الإشارة ، ومنها من لا يؤثر فيها إلا السواط يلهب ظهور أصحابها ، فمن الجماعات ما تجزى في زجرها المثل العليا من العدالة ، ومنها ما تفسدها هذه المثل العليا نفسها ، ولا ينفع معها إلا معاملتها بمثل ما تعمل لتقتاد إلى ما يصلحها .

إذا أنصف خصوم الإسلام وجب عليهم أن يعجبوا كيف لم تشع هذه المعاملة الشديدة في الدور الأول من تأسيس الدولة الإسلامية ، وتكون هي الأسلوب العملي لتقويم أمة جاهلية من الطراز المتحجر ، لا أن تقتصر على حادثتين أو ثلاثة فيه ، فإن معالجة الجماعات التي فسدت نفوسها بالعيش آفا من السنين على حالة البداوة ، وقست قلوبها حتى صارت كالصخور أو أشد قسوة ، تضطر أرق المصلحين لها أن يعمدوا كارهين إلى وسائل توائم ما هي عليه من التحجر المستعصى ، وخاصة إذا كان المراد نقلها عما هي عليه ، خلافا لسنن التطور ، في سنين معدودة .

ليس يدرك صحة ما نقول إلا من ابتلى بإصلاح رجل واحد ممن نذكر ، ورأى كيف تعجز جميع وسائل التقويم المعروفة في علاجه ، وكيف يُلقى المنطق سلاحه ، وتتحطم نصال الأدلة الماضية دون إصراره وعناده .

على أن حادثتين أو ثلاثا مما لاحظته لخصوم واقتضتها أحوال خاصة ، لا تكدر صفو تاريخ حافل بآيات ، أصغر واحدة منها تنحني أمامها الرعوس لإجلالا ، وتفيض منها القلوب إيمانا ، وتزداد بها العقول عرفانا (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الثاني عشر ، الجزء الثالث ، ربيع الأول سنة ١٣٦٠ هـ .

الجهاد الأدبي يبرز الجهاد الحربي صلح الحُدَيْيَّة وما أحدثه من هدم الوثنية

في السنة السادسة من الهجرة أخبر النبي ﷺ أصحابه بأنه يريد العمرة ؛ والعمرة هي الطواف بالبيت في غير وقت الحج ؛ وطلب إلى الأعراب المحيطين بالمدينة أن يخرجوا معه ، ولكنهم تلاكأوا ثم قالوا له : قد شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا . وكان السبب الصحيح في تفاقلهم أنهم ظنوا أن المشركين يفتكون بالمسلمين ؛ وقد أشار إلى ذلك الكتاب الكريم في قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ ^(١) شَغَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ، يَقُولُونَ بِالسَّيْتَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ، قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً ، بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا . بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا ، وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ ، وَظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوِّءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴾ ^(٢) ، أى هالكين .

فتركهم النبي ﷺ وخرج في ألف وأربعمائة من أصحابه ليس عليهم من السلاح شيء غير السيوف ، وساروا حتى وصلوا عسفان ، فجاءه الخبر بأن قريشا أحست بمجيئهم وأجمعت على صددهم ، واستعدت للحرب تحت قيادة خالد بن الوليد (ولم يكن أسلم) . فاتبع المسلمون طريقا غير الطريق المعروفة ، فلم يشعر القرشيون إلا والمسلمون بجوارهم في مستوى سهل يملك مكة من أسفلها . وأمر النبي أصحابه بالنزول في أقصى مكان اسمه الحديبية فيه بئر تحمل هذا الاسم . وهناك أقبل سفير لقريش يدعى بُذَيْل بن ورقاء يسأل عن سبب قدوم المسلمين . فأخبره النبي بأنه جاء معتمرا .

ثم أرسلو حُلَيْس بن علقمة سيد الأحابيش ، وهم أعراب لا أحباش كما يتوهم

(١) الأعراب : سكان البادية من العرب . والعرب : اسم جنس ، ويطلق على المتحضرين .

(٢) سورة الفتح ، الآيتان (١١ - ١٢) .

بعضهم ، فلما قدم على المسلمين وجدهم يلبون ، ففعل من يريد العمرة لا الحرب ، فعاد إلى قريش وأخبرهم بأن القوم جاءوا معتمرين ، ولأمهم على منعهم .

فقالوا له أنت أعرابي وليس لك علم بالمكائد ، وأرسلوا عروة بن مسعود الثقفي سيد أهل الطائف ، فأقبل على رسول الله ﷺ وكلمه قائلاً : يا محمد قد جمعت أوباش الناس وجئت إلى عشيرتك لتفضها بهم ، إن قريشا قد عاهدت الله أن لا تدخلها عليهم عنوة ، وأيم الله لكأنى بهؤلاء قد انكشفوا عنك . وكان عروة يتكلم وهو يمس لحية النبي ﷺ ، فكان المغيرة بن شعبة يقرع يده كلما أراد ذلك .

ثم رجع عروة وقد أدهشه ما يبجده رسول الله ﷺ من تبجيل أصحابه له ، فقال لقومه : يا معشر قريش والله لقد جئت كسرى وقصر فما رأيت ملكاً في قومه مثل محمد في أصحابه . فاقبلوا ما يعرضه عليكم فإنى أخاف أن لا تنصروا عليه .

فتأثرت قريش مما قاله عروة لهم ولكنها أصرت على المشاورة . واتفق أن رسول الله ﷺ رأى أن يرسل عثمان بن عفان في عشرة من أصحابه سفيراً من قبله لإبلاغ قريش ما قصده من مجيئه . فبلغ عثمان رسالته إلى قريش . فقالوا له : إن محمداً لن يدخلها علينا عنوة ، وحبسوه هو وأصحابه عندهم . فشاع عند المسلمين أن عثمان قد قتل .

بيعة الرضوان :

لما ذاع خبر قتل عثمان دعا النبي ﷺ أصحابه لمبايعته على الموت في قتال المشركين ، فبايعوه على ذلك تحت شجرة هناك سميت بعد ذلك بشجرة الرضوان ، ونسبت إليها تلك البيعة .

وكانت قريش ، وقد اعتزمت أن تلجأ إلى الشدة ، قد أرسلت خمسين رجلاً تحت قيادة مكرز بن حفص ليطوفوا بعسكر المسلمين عسى أن يصيبوا منهم غيرة ؛ فشعر بهم الحرس فأسروهم وأفلت قائدهم . فلما بلغ ذلك قريشا أرسلت كتيبة لناوشة المسلمين ، فأسر المسلمون منهم اثني عشر رجلاً ، وقتل من المسلمين واحد . عند ذاك خشيت قريش مغبة هذا المركب الخشن ، فلانت عريكتها ولجأت إلى الملاينة ، وأرسلت سفيراً من قبلها هو سهيل بن عمرو طالبة الصلح . فلما قابل

رسول الله ﷺ قال : يا محمد إن الذي حصل ليس من رأى عقلائنا ، بل هو شيء قام به السفهاء منا ، فابعث إلينا بمن أسرت . فقال له النبي : حتى ترسلوا الذين عندكم .

عند ذاك أرسلوا عثمان والعشرة الذين كانوا معه ، وقدم سهيل الشروط التي تطلبها قريش وهي أربعة :

- (١) تقرير هدنة بين قريش وبين المسلمين أربع سنين .
- (٢) إذا لجأ رجل من قريش إلى المسلمين فعليهم رده ، وإذا فر واحد من المسلمين إلى قريش فليس عليها رده .
- (٣) أن يعود المسلمون هذا العام بغير عمرة ، ويأتوا في العام الذي يليه فيدخلوا مكة بعد أن تخلّيها لهم قريش ثلاثة أيام ، ولا يكون معهم من السلاح إلا السيوف والأقواس .
- (٤) من أراد أن يدخل في عهد محمد من غير قريش فله ما أراد ، ومن طلب أن يدخل في عهد قريش فله ما أراد كذلك .

فقبل النبي ﷺ هذه الشروط دون تردد ، وداخل المسلمين منها أمر عظيم ، وأجمعوا على أن يكلموا النبي فيها . فكان مما قالوه له : يا رسول الله ، كيف نرد إلى المشركين من جاءنا منهم مسلماً ، ولا يردون هم إلينا من فر إليهم مرتداً ؟ فقال لهم النبي : إن من ذهب منا إليهم فأبعده الله ، ومن جاءنا منهم فرددناه إليهم فسيجعل الله له مخرجاً .

وبلغ من شدة وقع هذا الصلح على المسلمين أن عمر بن الخطاب نفسه قصد إلى أبي بكر وأظهر امتعاضه منه . فقال له الصديق : إنه رسول الله وليس يعصى ربه ، وهو ناصره .

فلم يقتنع عمر بما قاله له صاحبه ، وذهب إلى رسول الله ، وقال له مثل ما قال لأبي بكر .

فقال له النبي ﷺ : أنا عبد الله ورسوله ، لن أخالف أمره ، ولن يضيعني .

فاستدعى النبي أوس بن خولة وأمره أن يكتب الشروط . فاعترض سهيل وطلب أن يكون الكاتب على بن أبي طالب أو عثمان بن عفان .

فأمر النبي علياً أن يكتب ، وأمله بسم الله الرحمن الرحيم .

فاعترض على ذلك سهيل وقال : إن قريشاً لا تعرف إلا باسمك اللهم .

فضج المسلمون من هذا التشدد ، وأمر علياً أن يكتب باسمك اللهم .

ثم قال له اكتب : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله .

فاعترض سهيل على ذلك ، وقال : لو كنا نعرف أنك رسول الله لم نقاتلك ولم نصدك عن البيت ، ولكن اكتب باسمك واسم أبيك .

فقال النبي لعلي : ارح رسول الله يا علي . فصعب عليه أن يمحوه ، فتناول النبي الكتاب ومحا بيده ، وقال لعلي اكتب : هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو .

بعد كتابة هذه الشروط وتسلم كل من المعسكرين نسخة منها ، وأصبحت نافذة ، أقبل رجل من المسلمين يدعى أبا جندل بن سهيل لاجئاً إلى المسلمين ، وكان القرشيون قد منعه من الهجرة . فقال له النبي ﷺ : إننا قد عقدنا مع القوم صلحاً وأعطيناهم وأعطينا عهداً فلا تغدر بهم . فاصبر واحتسب فإن الله جاعل لك وللمستضعفين مخرجاً .

لما تم أمر التعاقد أمر رسول الله أصحابه أن يتحللوا من عمرتهم وذلك بأن يحلقوا رؤوسهم ، وينحروا هديهم . فأصابهم من ذلك كرب عظيم حملهم على عدم المبادرة بالامثال . فدخل النبي على زوجته أم سلمة ، وكان قد استصحبها معه ، وقال : هلك المسلمون ، أمرتهم فلم يمتثلوا .

فالت له : يا رسول الله اعذرهم ، فقد حملتهم أمراً عظيماً بهذا الصلح ، وكانوا يريدون أن يفتحوا مكة ، فهم لذلك مكرويون ؛ فابدأ يا رسول الله بما تأمرهم به ، فإذا رأوك فعلت اتباعوك . فاتبع النبي مشورتها ، فلما رآه المسلمون يتحلل من العمرة فعلوا مثل ما فعل ، وعادوا معه .

ما كاد المسلمون يستقرون في مدينتهم حتى لحقت بهم أم كلثوم بنت عقبة أخت عثمان لأمه ، فطلبها المشركون . فقالت : يا رسول الله إني امرأة ، وإن أرجعت إليهم فتنوني في ديني ، فنزل على النبي في ذلك حكم وهو قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاْمْتَحِنُوهُنَّ ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ، فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ، لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَّهُنَّ ، وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا ، وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ، وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ ، وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ ، وَلَيْسَ أَلَا مَا أَنْفَقُوا ، ذَلِكَمُ حُكْمُ اللَّهِ يَخُكِّمُ بَيْنَكُمْ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ ^(١) .

مؤدَّى هذا الحكم أن المرأة المؤمنة إذا جاءت مهاجرة استحلقت بأنها ما خرجت رغبة بأرض عن أرض ، ولا من بغض زوج ، ولا لاتباس دنيا ، ولا لرجل من المسلمين ، ولكن حبا لله ولرسوله ؛ فإن حلفت فلا ترد ويعطى زوجها المشرك ما أنفق عليه . وكذلك يفعل مع الزوجة المشركة فتد إلى أهلها بعد أن يعطوا زوجها المسلم ما أنفق عليه .

وحدث أن أبا بصير عتبة بن أسيد الثقفي فر إلى رسول الله فأرسلت قريش في أثره رجلين يطلبان تسليمه إليهما . فأمره ﷺ بالرجوع معهما . فرجع مع صاحبيه . ولما قارب ذا الحليفة عدا على أحد حارسيه فقتله وهرب منه الآخر . ورجع إلى رسول الله ثانية قائلاً له : قد وفيت ذمتك . فقال له : لا ، اذهب حيث شئت ولا تقم بالمدينة . فعخرج إلى ناحية على طريق الشام تمر به تجارة قريش ، فأقام به ، واجتمع به نفر ممن كانوا مسلمين بمكة ونجوا ، ولحق به أيضا أبو جندل بن سهيل اللاتذ الأول ، وأخذوا يقطعون الطريق على تجارة قريش ، فاضطر المشركون أن يرسلوا إلى رسول الله يرجونه إبطال هذا الشرط من المعاهدة ، فقبل منهم ، ومحا الله من تلك المعاهدة ما كان يجد منه المسلمون ألماً ممضاً .

(١) سورة الممتحنة ، الآية (١٠) .

التأثير العظيم الذى أحدثه صلح الحديبية :

روى الإمام أحمد وأبو داود والحاكم عن مجمل بن حارثة الأوسى قال : شهدنا الحديبية فلما انصرفنا منها وجدنا رسول الله ﷺ واقفا عند كُرَاع الْعِمِيم ، وهو موضع أمام عسفان ، وقد جمع الناس وقرأ عليهم : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾ ، الآيات . فقال رجل : يا رسول الله أو فتح هو ؟ قال : إى والذى نفسى بيده إنه لفتح .

قد يعجب القارئ لأول وهلة أن يصف الكتاب الكريم بالفتح المبين ما اعتبره جيش برمته ضعفا واستسلاما ، ما عدا واحدا هو أبو بكر .

وقد رأى المؤمنون بأعينهم ثمرة هذا الصلح ، وتبين أنه كان أجل أثرا وأعظم عائدة على جماعتهم من أى فتح تقدمه ، بل رأوا أنه كان يجب أن توجد هذه الهدنة لتمهد السبيل أمام الإسلام بفتح القلوب له من طريق الاقتناع العقلى ، لا من طريق السيف وحده . فإن كل فتح فى تاريخ البشرية اعتمد على القوة وحدها انهار عقب قيامه مباشرة ، ما دام لم يصحبه تأثير أدى فى النفوس تتألف منه عقيدة تحالط العقول والقلوب ، وتصبح بذلك حاجة روحية للقائمين به .

فالحق سبحانه وتعالى ، الذى كتب للإسلام أن تكون له دولة تُحدث فى العالم من ضروب الانتقالات الأدبية والاجتماعية ما لم تحدثه الفتوحات الكبرى مجتمعة ، أراد أن يكثر عديد الذين يصبح لهم الإسلام عقيدة متغلغلة إلى أعماق ما تصل إليه عقيدة من ضمائرهم ، ليقوموا به كحاجة قلبية لهم ، إلى جانب ما هو عليه كحاجة اجتماعية لوجودهم . وكيف يتسنى هذا فى وسط المعارك الدامية ، والسخائم المستعرة ؟ فكان لابد من وجود هُدْنَةٍ يُلقَى فيها السلاح جانبا مدة كافية ليتمكن العقلاء من الناحيتين من التقابل والتفاهم ، والأخذ والرد ، والإقناع والاقتناع ، حتى يكون فى الجماعة رجال كثيرون انضموا إليها منقادين لأصوات ضمائرهم ، لا مستسلمين لعامل المنفعة ، فلا يلبثون بعد ارتفاع اليد الماسكة عنهم أن يعودوا لما كانوا عليه من جاهلية وما ورثوه وألفوه من وثنية .

من أراد أن يعرف الفرق بين هاتين الحالتين بدليل محسوس ، أحلناه إلى حقيقة

تاريخية وهى : أنه على أثر قيام الجماعة الإسلامية على صورة دولة قبيل فتح مكة وبعدها ، دخلت القبائل العربية المنتشرة فى جزيرة العرب فى الإسلام ، وكان دخولها فيه للمحافظة على وجودها ، ولاتقاء قارعة تحل بها من جراء شذوذها ؛ فلما انتقل رسول الله إلى الرفيق الأعلى شقوا عصا الطاعة على من خلفه ، وعادوا إلى وثنيهم ، ومنعوا الأتاوات التى كانت تتقاضاهم إياها الدولة ؛ فاضطر أبو بكر إلى مقاتلتهم وإعادةهم إلى الطاعة بالقوة . وكان هذا العمل مما يستحيل حدوثه لو كان السواد الأعظم من مقيمي تلك الدولة على شاكلة هذه القبائل التحقوا بالإسلام طلبا للمصلحة ، لا عن اقتناع راسخ بحقيقته .

ولكن الذى كان أن السواد الأعظم من أولئك الأصحاب والأنصار كانوا يعتقدون عقيدة راسخة بأنهم يمثلون دينا هو حاجة روحية لهم ، ويقومون بنظام اجتماعى وأدبى سينقذ الإنسانية من أدوائها القاتلة ، وأنه سيعلو ويمتد حتى يؤتى أهله بخلافة الله فى الأرض ، ويعيش الناس فى رعايته على أكمل ما تكون عليه الإنسانية من سعادة مادية ومعنوية . هذا العامل الأدبى دفعهم لأن يبذلوا أموالهم وأرواحهم فى سبيل الزيادة عن حوضه ، والدفاع عن بيضته ، وإعادة المنشقين عنه إلى حظيرته .

فأنت ترى أن هذا العامل الأدبى الذى أدت إليه العقيدة الراسخة ما كان لينتشر فى ألوف من الناس لو اعتمد ناشروه على القوة وحدها . وكيف كانت تنهيا البيئة لتبادل الآراء فيه ، وإقامة الأدلة عليه ، لولا عهد طويل من السلام يحدث فيه اختلاط بين رجال القبيلين يفضى كل منهم إلى خصمه بما هو عليه ؟

هذا من لباب العلوم الاجتماعية التى لم يفتح بها على الناس إلا فى القرون المتأخرة ؛ ناهيك أن الناس عز عليهم أن يفهموا ما سماه كتابهم فتحا مبينا ، فى الوقت الذى كانوا يعتقدون فيه أنه مظهر من مظاهر الاستخذاء والتسليم لعدوهم .

ولم يطل العهد على الدين أنكروا هذا الصلح ، فقد تجلبت لهم حكمته فى أجلى مظاهرها بعد عقده بستتين عند فتح مكة . فقد روى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبى فى قوله تعالى : ﴿ إنا فتحنا لك فتحا مبينا ﴾ أنه قال : « لم يكن فى الإسلام فتح قبله أعظم منه ، إنما كان القتال حيث التقى الناس ، فلما كانت

الهدنة ، ووضعت الحرب أوزارها ، وأمن الناس بعضهم بعضا ، والتقوا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة ، لم يُكَلِّمْ أحد ذو عقل في تلك المدة في الإسلام إلا دخل فيه . ولقد دخل في تينك السنتين مثل من كان دخل في الإسلام قبل ذلك أو أكثر ، ويدل عليه أنه ﷺ خرج إلى الحديبية في ألف وأربعمائة ، ثم خرج بعد سنتين إلى فتح مكة في عشرة آلاف . اهـ .

لا جرم أن هذا من أعظم دلائل النبوة ، فإن إقدام النبي على عمل استنكره أصحابه كلهم ، والتشدد في إمضائه إلى هذا الحد ، لم يكن من عادته ﷺ ؛ فقد أثر عنه أنه كان يستشير أصحابه ويعمل بمشورتهم فيما لم ينزل فيه وحى . وقد أخبرهم في هذه المرة بأنه نزل في هذا الصلح وحى ، ودعاه الكتاب الكريم بعد إتمامه فتحا مبينا ، خلافا لما كان يراه فيه الناس كلهم ، وقد ظهر أنه يستحق هذا الوصف بعد ظهوره بسنتين اثنتين .

لو كانت الأمور تجري على عاداتها ، لكان هذا الصلح الذي اعتبره المسلمون مذلا لهم ، قد زاد المشركين غرورا بقوتهم ، وتمسكا بوثنيتهم ؛ أما وقد أنتج عكس ما كان ينتظر منه ، وصَدَّقَ الكتاب في تسميته إياه فتحا مبينا ، فهذا مما لا يمكن تعليقه إلا إذا اعتبر وحيا إلهيا ، لا تدبيرا بشريا .

إن أمثال هذه المعجزات هي التي يعتد بها العلم ، ويرى فيها مظهرا من مظاهر الاتصال بعالم أرفع من هذا العالم ، يُمَدُّ منه الإنسان بما لا تعطيه الطبيعة المجردة من خطط العمل ، ولا سيما فيما يتعلق بالشؤون الاجتماعية التي لا يدركها إلا الذين حذقوا العلم بأحوال النفوس ، وطبائع البيئات ، وعوامل التطور ، وأين هم من هذا كله في ذلك العهد من الظلام الدامس ، وفي تلك البقعة من قرارة البدواة المنحلة ؟ (*) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الثاني عشر ، الجزء الخامس ، جمادى الأولى سنة ١٣٦٠ هـ .

الرسالة المحمدية عامّة للبشر كافة إعلانها للدول رسمياً

في السنة السادسة من الهجرة ، وبعد صلح الحديبية ، رأى النبي ﷺ أن الوقت قد آن لإعلان العالم أجمع برسالته العامة ، فأرسل للملوك الذين كانوا يتوزعون الأمم في زمانه سفراء يحملون كتباً مه إليهم ، يدعوهم فيها إلى الإسلام ، موقعا عليها بخاتم اتخذ منقوشاً عليه (محمد رسول الله) . فوجه دحية الكلبي إلى أمبراطور الرومانيين بكتاب جاء فيه :

« بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد بن عبد الله إلى هرقل عظيم الروم . سلام على من اتبع الهدى . أما بعد ، فإني أدعوك بدعاية الإسلام ، أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين ، فإن توليت فإنما عليك إثم الأريسيين ^(١) و« يأهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ، ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » .

وبعث عبد الله بن حذافة السهمي بكتاب إلى كسرى ملك الفرس جاء فيه :

« بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس . سلام من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله ، وشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله . أدعوك بدعاية الله ، فإني أنا رسول الله إلى الناس كافة ، لأنذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين . أسلم تسلم ، فإن أبيت فإنما عليك إثم المجوس » .

وأرسل حاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس عظيم القبط بكتاب كان فيه :

« بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى المقوقس عظيم القبط .

(١) الأريسيين أى الفلاحين في القرى . وحاء في رواية (الأكرار) وهم الفلاحون أيضاً جمع أكار .

سلام على من اتبع الهدى . أما بعد ، فإنى أدعوك بدعاية الإسلام . أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين ، وإن توليت فإنما عليك إثم القبط . و« يأهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ، ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » .

وكلف عمرو بن أمية الضمري أن يحمل إلى النجاشي ملك الحبشة كتابا جاء

فيه :

« بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى النجاشي عظيم الحبشة سلم . أما بعد ، فإن أحمد إليك الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحسنة ، فحملت بعيسى من روحه ونفخه ، كما خلق آدم بيده . وإنى أدعوك إلى الله وحده لا شريك له ، والموالة على طاعته ، وأن تتبعنى وتوقن بالذى جاءنى ، فإنى رسول الله . وإنى أدعوك وجنودك إلى الله عز وجل . وقد بلغت ونصحت ، فاقبلوا نصيحتى ، والسلام على من اتبع الهدى » .

وكتب إلى ملك البحرين ، وإلى ملكى عمان ، وإلى هوزة بن على ملك اليمامة ، وإلى أقيال اليمن ، وإلى كل من كان يمكن أن يصل إليه كتاب من قادة الجماعات البشرية ، يدعوهم فيه إلى الإسلام ، ويذر من تخلف عن قبول دعوته منهم بسوء المصير .

تأثير هذه الكتب فيمن أرسلت إليهم :

لما وصل كتاب النبي ﷺ إلى قيصر ملك الرومان ، طلب أن يبحث له عن رجال من العرب ليسألهم عن رسول الله ، فاتفق أن كان أبو سفيان بن حرب بالشام فى تجارة مع جماعة من قريش ، فدعوه لمقابلة الأمبراطور . فلما مثلوا بين يديه ، قال : أيكم أقرب نسباً بهذا الرجل الذى يزعم أنه رسول ؟

فأجابه أبو سفيان : أنا . لأنه كان من بنى عبد مناف أحد أجداد النبي ، فقال له قيصر : اذن منى . ثم سأله : كيف نسب الرجل فيكم ؟ فقال أبو سفيان : هو فينا ذو نسب .

فسأله : هل ادعى هذه الدعوى أحد قبله منكم ؟ فقال : لا . قال : هل كنتم تتهمونونه بالكذب قبل أن يدعى ما ادعى ؟ قال لا . قال : فهل كان من آباءه ملك ؟ قال : لا . قال : فأشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم . قال : بل ضعفاؤهم . قال : يزيدون أم ينقصون ؟ قال أبو سفيان : بل يزيدون . قال الأمبراطور : هل يرتد أحد منهم سخطاً لدينه ؟ قال : لا . قال قيصر : هل يغدر إذا عاهد ؟ قال أبو سفيان : لا ، ونحن الآن منه في ذمّة لا ندرى ما هو فاعلٌ فيها . قال : فهل قاتلتموه ؟ قال : نعم . قال : فكيف حربكم وحربه ؟ قال : هي بيننا سجال مرّة لنا ومرّة علينا . قال قيصر : فبِمَ يأمركم ؟ قال أبو سفيان : يقول : اعبدوا الله وحده ، ولا تشركوا به شيئاً ، وينهى عما كان يعبد آباؤنا ، ويأمر بالصلاة والصدق والعفاف والوفاء بالعهد وأداء الأمانة .

وقد روى بعد هذا أن الأمبراطور استنتج من هذه الأجوبة أن محمداً رسول الله حقاً . وقال : إن كان ما كلمتني به صحيحاً فسيملك موضع قدميّ هاتين . ثم روى أن قيصر لما كان بمحصر جمع عظماء الروم وأمر أن تغلق أبوابها ، وقال لهم : يا معشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد ، وأن يثبت ملككم فتبايعوا هذا النبي ؟ فحاصبوا حيصة حُمِر الوحش إلى الأبواب فوجدوها مغلقة . فلما رأى قيصر نفورهم استدعاهم وطيب نفوسهم ، وزعم أنه قال لهم ما قال ليختبر ثباتهم في دينهم .

أنا أشك في صحّة هذه الرواية ، وإنما أثبتّها هنا لإجماع كتاب السير على إيرادها ، وإنما شككت فيها لأنه مما لا يعقل أن يكون قيصر الرومان من سرعة التصديق بحيث يعتمد في إيمانه على رواية رجال لا يعرف مبلغ صدقهم فيما يقولون ؛ ولم يسألهم عما يجب أن يسأل عنه ذو دين قائم عن الأسباب التي دعت لنسخه بدين جديد ؛ ولم يبحث في قيمة هذه الأسباب .

فإذا لم تكن هذه الرواية مختلفة كلها ، فيمكن أن نحال إلى ما يمكن حدوثه عادة ؛ كأن يظن أن حب الاستطلاع حمل أمبراطور الروم أن يستحضر بعض من كان في مملكته من تجار العرب ليسألهم عن رأيهم في هذه الديانة الجديدة وفي سيرة

القائم بها . أما أنه يتحول إليها بهذه السرعة ويدعو إليها قومه ، وهم من أشد المسيحيين تمسكا بالمسيحية ، فمما لا يمكن قبوله بوجه من الوجوه .
وكان تأثير كتاب النبي ﷺ في ملك الفرس أنه غضب منه غضباً شديداً حملة على تمزيقه والقذف به .

أما تأثيره في المقوقس فكان الشك في صحة الرسالة المحمدية . فإنه لما قرأ كتابه قال لحامله إليه حاطب بن أبى بلتعة : مامنع محمداً إن كان نبياً أن يدعو على من خالفه وأخرجه من بلده ؟

فقال له حاطب : فما منع عيسى حين قبضوا عليه أن يدعو عليهم ويهلكهم ؟
أجمع كتاب السيرة أن المقوقس أحاب النبي ﷺ بكتاب قال فيه : « سلام عليك ، أما بعد فقد قرأت كتابك ، وفهمت ما ذكرت فيه ، وما تدعو إليه ، وقد علمت أن نبياً قد بقى ، وكنت أظن أنه يخرج بالشام ، وقد أكرمت رسولك ، وبعثت لك بجاريتين لهما مكان عظيم في القبط ، وبثياب ، وأهديت إليك بغلة تركبها ، والسلام » .

وأنا أسلم بأن المقوقس أهدى النبي ﷺ ما ذكر في هذا الكتاب ، وهو أشبه بكرم أخلاق الأقباط ، ورقة طباعهم ، ولكنى لا أسلم بصحة ما ورد في الكتاب المنسوب للمقوقس ، من أنه كان يعتقد ببقاء بى آخر لم يبعث . فإن هذا لا يتفق وعقيدة النصارى ، فإنهم كانوا يعتبرون أن ديانتهم قد تمت بتجسد الابن وصلبه وافتدائه البشر بنفسه .

والذى وضع هذا الكتاب أراد إظهار المقوقس بمظهر الذى تأثر قلبه بالدعوة المحمدية ، فأخطأه اختيار الأسلوب ، وإلا فما معنى قوله : (بجاريتين لهما مكان عظيم في القبط) ، فمتى كانت للأرقاء مكانات عظيمة في نظر الأمم ؟

وإني إنما أنبه على أمثال هذه المآخذ لشحن الهمم على تطهير السيرة المحمدية من كل ما لا يتفق والذوق السليم وحكم العقل . فإذا كان بعض القدماء عمدوا إلى إهمال النقد في بعض ما تناقلوه ، فلا يجوز للمعاصرين أن يتابعوهم فيه ، فقد

علموا أن الدلائل على سمو مكانة النبي ﷺ أصبحت تحت ضوء العلم وفلسفته من الكثرة بحيث يعد منها ولا تعد .

وأما تأثير كتاب ﷺ في النجاشي ، فقد روى أنه لما وصل إليه الكتاب وضعه على عينيه ، ونزل عن سريره فجلس على الأرض ، ثم أسلم . ودعا بعد ذلك بحق من عاج فجعل فيه كتاب رسول الله وقال : لن تزال الحبشة بخير ما كان هذا الكتاب بين أظهرهم . ثم أمر أن يكتب له جوابه ، وهذا نصه :

« بسم الله الرحمن الرحيم . إلى محمد رسول الله من النجاشي أصحمة . السلام عليك يا نبي الله من الله ورحمة الله وبركات الله الذي لا إله إلا هو الذي هداني للإسلام . إلى أن قال : فأشهد أنك رسول صادق مصدق . وقد بايعتك وبايعت ابن عمك ، وأسلمت على يده لله رب العالمين » .

نقول : لا يخالج قلبي شك في أن هذا الكتاب محتلق على النجاشي ، لا لأنه أكبر من أن يخضع للدعوة المحمدية ، فقد خضع لها من الملوك من يفخر النجاشي أن يكون خاضعا لسلطانهم ، ولكن لظهور أثر الصنعة في كل عبارة من عباراته ، بل كل كلمة من كلماته ، فأنتى للنجاشي وهو في قاصية من مجاهل أفريقيا ، وبين ظهراى شعب أمى ، يضمن بعقائده الموروثة ضنّه بنفسه ، يكون من سرعة التصديق بحيث يستبدل بدينه دينا جديدا لمجرد دعوته إليه ، وينقلب متحمسا له إلى حد أن يستهتر فى حبه وحب الداعى إليه على نحو ما رأيت ؟

ليست الدعوة المحمدية فى حاجة إلى إظهار عظمتها بمثل هذه المفتريات السادجة ، وقد سرت فى الجماعات والأفراد سريان الروح فى الأجساد ، وبسرعة حار فى تقديرها العقل ، حتى بلغ الذين قبلوها مائة مليون نسمة فى نحو قرن ، وامتد سلطانها على بقاع من الأرض فى ثمانين سنة ، لم يبلغ إلى مثلها ملك الرومان بعد جهاد ثمانية قرون متوالية .

الإسلام دين مُنزل للإنسانية كافة :

لم تصادف الكتب النبوية التى أرسلها النبي ﷺ للأمم والجماعات التى كان يمكن الاتصال بها على عهده ، نحاحا يذكر ، وما كان هذا السجاح مؤملا ، ولكنها

دلت على أمر جلل ، لم يدوّن له شبيه في تاريخ رسول من الرسل ؛ دلت على أن الإسلام دين عالمي وليس بدين قومي ، وهنا موطن الدهش من هذا الحادث العظيم الفذ في تاريخ البشر .

رجل ينهض من بين قبيلة لا عهد لها بكتاب ولا حكمة ، ولا اجتماع جنسى منظم ، ولاربط أدبي محكم ، ينتدب لدعوة الأمم كافة إلى دين عام يجمعها حول أصل واحد ، وهو لا يزال في وسط الطريق من دعوته لقومه الأقربين ، لا يدرى أيفوز عليهم أم يفوزون عليه ! هذا حادث عظيم لا يكفى فيه التعجب ، ولا يشفى منه الدهش ، ما دام يقدر بالموازن العادية ؛ ولا يوضع في كفته أن محمدا إنما كان يعمل بوحى يصدر إليه ، ويطرس خطة توضع له ويكلف بالجرى عليها . بهذا الافتراض وحده تحل هذه العويصة حلا يقبله العقل ، ويثلج عليه الصدر ، وتنكشف به عوامل خفية تحل كثيرا من غوامض النبوة ، ومساطر الاتصالات العلوية .

محمد كان رجلا من قريش مثل سائر مواطنيه ، لا يعرف من أمر العالم أكثر مما يعرفه سواه ، وإنما امتاز عنهم بأنه كان يوحى إليه ، ويؤمر بما يجب أن يسير عليه ، وقد كلف أن يصارح الناس بهذه الحقيقة : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ، وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ ، وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ، إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ ، قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ ^(١) .

فالذى أوعز إلى محمد أن يدعو الأمم كافة إلى ملته ، قبل أن يطمئن على نجاح دعوته في البيئة المحدودة التي كان فيها ، هو الحق الذى كان يوحى إليه القرآن ، وهو أعلم حيث يجعل رسالته . فالذى يهم الباحث المستقل أن يعرفه هو : هل فيما أنزل على محمد تصريح بأنه أرسل الناس كافة ، وهو ما لم يُصرّح به في كتاب أنزل على المرسلين الذين جاءوا قبله ؟

إذا بحث هذا الباحث عن ذلك وجد قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً

(١) سورة الأنعام ، الآية (٥٠) .

لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١﴾ ، ووجد تصريحاً خطيراً آخر بأنه خاتم النبيين .

هنا تثور فيه رغبة ملحة أن يرى هل في الدعوة نبأ عظيم يساوى أن يبلغ إلى الناس كافة ، وهل في أصول هذا الدين ما يرشحه لأن يكون ديناً عاماً للعالمين ؟ إذا بحث في هذه الناحية تبينت له أمور على أعظم جانب من جلاله القدر ، وهى :

(١) أن الإسلام ليس بدين جديد ولكنه الدين الأول الذى أنزله الله على جميع المرسلين ، وتناوله أتباعهم بالتحريف .

(٢) أن دين الإنسانية واحد ولا يجوز التفرق فيه .

(٣) أن الذى أوجب التفرق فى دين الإنسان هو البغى والتعصب لأغراض دنيوية ليست من الدين فى شيء .

(٤) وأن محمداً أمراً صريحاً بالدعوة لوحدة الدين على الأساس الذى توليناه بالتبيين .

(٥) وأن الدين العالمى الحق هو أن يؤمن الإنسان بجميع المرسلين من غير تفرقة بين أحد منهم ، وبكتب الله كافة ، فإن فى جميعها الحق والهدى والنور .

(٦) وأن من يؤمن ببعض المرسلين ويكفر بالبعض الآخر فلا يقبل منه دين . ومعنى هذا أن الإسلام يعتبر الدين وحدة لا تقبل التجزئة ، وهذه نظرية فى الدين تصل إلى درجة من السمو ليس فوقها مرتقى ، وهى ما سيؤول إليها العالم حتماً بعد أن يصل به الرقى إلى أفق رفيع .

(٧) وأن هذا الدين العام هو مآل البشرية جمعاء ، ولا معدى عنه مهما سعى فى طمس معالمه المضللون .

إليك الآيات الناطقة بالنصوص الصريحة الدالة على ما نقول :

﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ، وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ، وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى : أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ، كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ، اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ . وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ . فَلِذَلِكَ فَادْعُ (أَى لتوحيد الدين فادع) ، وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ، وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ، وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ، وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ، اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ، لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ (أَى لا حاجة ولا خصومة) ، اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ (١) .

﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ، وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ، وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ، لَا تَفَرَّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ، فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢) .

﴿ إِنْ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ (٣) .

﴿ إِنْ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ (وهو الدين الأقدم) وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ ، وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (٤) .

﴿ أَفَغَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَتَعَوَّنَ ، وَلَهُ أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ، وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ، وَمَا أُنْزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ، وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ

(١) سورة الشورى ، الآيات (١٣ - ١٥) .

(٢) سورة المقرة ، الآيتان (١٣٦ ، ١٣٧) .

(٣) سورة الأنعام ، من الآية (١٥٩) .

(٤) سورة آل عمران ، الآية (١٩) .

لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١﴾ .

الدين في نظر الإسلام وحدة لا تتجزأ ، وهو ديس الإنسانية بأسرها ، فمن لم يؤمن من به جملة فلا يقبل منه . قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ ، وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ، أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ (٢) .

هذه هي بعض الآيات التي أردنا إيرادها . وقد قلنا : هل في الإسلام نبأ عظيم يساوى أن يبلغ إلى الأمم كافة ؟

يسوغ لنا الآن أن نقول بأعلى صوتنا : أجل ! وليس هذا فحسب ، بل ستبقى الحاجة داعية إلى تبليغ هذا النبأ العظيم للأمم شرقا وغربا ما بقى في الناس قلب يعى وأذن تسمع (*) .

★ ★ ★

(١) سورة آل عمران ، الآيتان (٨٣ ، ٨٤) .

(٢) سورة النساء ، الآيتان (١٥٠ ، ١٥١) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الثاني عشر ، الجزء السابع ، رجب سنة ١٣٦٠ هـ .

غزوة يهود خيبر

قدمنا أنه كانت بقرب المدينة جاليات من بنى إسرائيل هجروا مواطنهم تفاديا من الاضطهادات الدينية ، ونزلوا إلى صقع من الأرض بعيد عن المنازعات المذهبية ، ليعيشوا هائنين بملتهم . فلما أرسل النبي ﷺ داعياً للإسلام ، وناعياً عليهم وعلى جميع أهل الديانات انحرافهم عن الدين الحق ، كان وقع ذلك أشد على اليهود من وقعه على العرب أنفسهم ، لأن كتابهم صرح لهم في آيات كثيرة منه بأن بنى إسرائيل سيكونون في مستقبل الزمان حكام الأمم ، ومرشدى الشعوب القوية إلى الحق ، وأن الحرب ستبطل بين الشر ، وسينبث فيهم روح جديد من وجوب التأخى والتعاون وحسن الزمالة ، فيكون لهم دين واحد ، وإله واحد تحت زعامة بنى إسرائيل . ولكن لما كان عدد اليهود في بلاد العرب لا يكفى لمكافحة الدين الناشئ في بلاد العرب ، الذى يؤكد أنه المعنى بهذه البشارات ، نشطوا لتأليب الجاهليين عليه ، ومنوهم بالعون والتأييد ، وقاموا لهم بما تعهدوا به ، كما فعل بنو النضير وبنو قريظة ، وقد مر ذكرهم فيما سبق .

وكان يهود خيبر الذين نحن بصددهم أشد من جميع إخوانهم تهيبجا على الإسلام ، فصمد إليهم ^(١) النبي ﷺ في السنة السابعة من الهجرة . وخيبر تبعد عن المدينة نحو مائة وخمسين كيلو مترا إلى الشمال الغربى منها . وكان بنو إسرائيل اتخذوا فيها ثلاث مجموعات من الحصون ، وهى : حصون النطاة ، وحصون الكتبية ، وحصون الشق ؛ المجموعة الأولى مؤلفة من ثلاث حصون ، والثانية من اثنين ، والثالثة من ثلاثة .

(١) صمده وصمده له وصمده إليه ، قصده ، ويظن قراء الصحف اليوم أن الصمود يعنى المقاومة وهو خطأ .

فلما كان المحرم من السنة السابعة للهجرة أمر النبي ﷺ بالصمود إلى يهود خيبر ، واستنفر ممن حوله من الأعراب ، الذين كانوا معه بالحديبية ؛ ولما اكتمل عدد الجيش ولى على المدينة أحد أصحابه ، وخرج قاصداً خيبر ؛ ولما وصل إليها ، رفع جنوده أصواتهم بالتكبير والدعاء ، فنهاهم ﷺ عن الصياح قائلاً لهم : « ارفقوا بأنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، إنكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم » .

هنا يجب أن ننبه أن من مميزات الإسلام أنه دين آداب عالية ، ووقار ومدنية ، مرماه إصلاح القلب وتطهير الباطن ، بعيداً عن الحماسة الظاهرية ، والتقاليد العامة ، حتى في المواطن التي قد يسمح كبار القواد لجنودهم بشيء من الخروج عن النظام ، تشجيعاً لهم على خوض غمرات المعارك الطاحنة . وهى مميزات لو قبلت بما يفعله بعض المسلمين اليوم من التحلق للذكر وقوقا ، وعلى قارعات الطرق ، ومن سير مواكب دينية تحت الأعلام ، فى حالة تصايح وتجاوب بالأناشيد ، لأخذ الإنسان العجب من هذا الانحراف الذى ذهب بأصحابه إلى الضد من الآداب الإسلامية العالية .

نعود إلى متابعة السيرة فنقول : بدأ المسلمون بمحاصرة المجموعة الأولى من حصون خيبر وتسمى (النطاة) ، فعسكروا بعيداً عن مرمى النبل ، وأمر النبي ﷺ بقطع نخيلهم ليحملهم على التسليم ، فأتموا قطع أربعمئة نخلة ، ولما لم يحملهم ذلك على الخضوع وآثروا الدفاع ، منع رسول الله ﷺ القطع ، وأمر بالحملة على الحصن الأول ، فبدأوها بالناضلة بالسهم ، ولبثوا على ذلك سبعة أيام لم ينالوا من عدوهم شيئاً ، حتى كان ليل اليوم السابع ، فظفر حارس الجيش عمر بن الخطاب بيهودى خرج من الحصن متسللاً ، فأتى به إلى النبي ﷺ وقد تملكه الرعب ، فقال الأسير لمن حوله : إن أمتمونى دللتكم على ما فيه نجاحكم . فأمنوه على نفسه . فقال : « إن أهل هذا الحصن أدركهم الملل والتعب ، وقد تركتهم يبعثون بأولادهم إلى حصون الشق (وهى المجموعة الثالثة) ، وسيخرجون لقتالكم غداً ، فإذا فتح عليكم

هذا الحصن غدا ، فإنى أدلكم على بيت فيه منجنيق ودبابات ^(١) ، ودروع وسيوف ، يسهل عليكم بها فتح بقية الحصون ، فإنكم تنصبون المنجنيق ، ويدخل الرجال تحت الدبابات فينقبون الحصن ، فتفتحه من يومك » .

فلما كان الغد أعطى النبي ﷺ الراية لعلى بن أبى طالب وأمره أن يقاتل الإسرائيليين ، فتوجه من فوره للقائهم ، ولما تراءى الفريقان ، بدأ القتال على عادتهم بالمبارزة الفردية ، فخرج من اليهود ثلاثة رجال متعاقبين ، فقتل على منهم اثنين ، وقتل الزبير بن العوام الثالث ، ثم حمل المسلمون على خصومهم حملة صادقة فأزاحوهم عن مواقعهم ، ثم تبعوهم حتى لجأوا إلى الحصن الثانى من مجموعة الحصون الأولى وكان اسمه (الصعب) ، ودخل المسلمون الحصن الأول فغنموا منه مقادير كبيرة من الخبز والتمر . ثم تابعوا مقاتلتهم فى الحصن الذى لجأوا إليه . فنافح عنه الإسرائيليون مستبسلين ، فارتد عنه المسلمون ، إلا الحباب بن المنذر وفرقة معه ، قاتلوا قتالا شديدا حتى هزموا أعداءهم واقتحموا عليهم الحصن ، فوجدوا فيه مقادير وافرة من الطعام وعلف الدواب . فاضطر اليهود إلى اللجوء إلى الحصن الثالث واسمه حصن قلة ، وتبعهم المسلمون إليه ، فاستصعب عليهم فحاصروه ثلاثة أيام ، وفى اليوم الرابع دهم يهودى على الجداول التى توصل الماء إلى ذلك الحصن ، فقطعوها عليهم ، فاضطروا للخروج والمكافحة دونها ، فلم يقووا على رد المسلمين ، وانهمزوا إلى المجموعة الثالثة من الحصون وتدعى حصون الشق ، فتبعهم المسلمون إليها ، وقاتلوهم على أولها ، فخرج أهلها وقاتلوا قتالا شديدا ، ولكن أبا دحانة الأنصارى تمكن وفرقة معه من اقتحام الحصن ، فوجد فيه المسلمون أثاثا كثيرا ومتاعا وغنا وطعاما ، وهرب المنهمزون منه إلى الحصن الذى يليه من تلك المجموعة فامتنعوا فيه ، وكان أهلها أشد قومهم مناضلة بالسهم ، ورحما بالحجارة ، حتى أن رسول الله ﷺ أصابه بعض ذلك .

(١) هى آلة كان المقاتلون القدماء يتخذونها لقب أسوار المدد والحصون المبيعة ، وهى عربة معطاة يدخل فى خوفها الرجال ، ثم تدفع إلى حدران الحصون فيعملون على بقها آمين .

فاضطر المسلمون عند ذلك إلى نصب المنجنيق الذى غنموه من اليهود ، فوقع فى قلوب مقاتلتهم الرعب ، وهربوا منه من غير كبير عناء .

ثم تتبع المسلمون خصومهم إلى المجموعة الثالثة من الحصون ، وتدعى حصون الكتبية ، وبدأوا بأولها فحاصروه عشرين ليلة ، ثم افتتحوه ، ومنه سبيت صفية بنت حبيى بن أخطب ، سيد بنى النضير من القبائل اليهودية ، تم سار المسلمون لحصار الحصنين الباقيين من تلك المجموعة ، فلم يقاوم أهلها ، وسلموا طالبين حقن دمائهم ، والخروج من أرضهم بأهلهم وأولادهم ، غير آخذين من أمتعتهم إلا ثوبا على أجسادهم ؛ وغنم المسلمون من هذا الحصن أربعمئة سيف ، ومائة درع ، وألف رمح ، وخمسمائة قوس . وعثر المسلمون على حلى لحيى بن أخطب فيها أساور ودمالج وخلخيل وأقراط وخواتيم من الذهب ، وعقود من الأحجار الكريمة . فأمر النبى ﷺ بقتل كنانة بن أبى الحقيق لإنكاره وجود هذه الحلى . ووجدت صحف من التوراة فسلمت لأصحابها .

ولما عاد المسلمون من هذه العزوة إلى المدينة ، قدم من الحبشة المهاجرون الذين بقوا فى الحبشة تحت قيادة جعفر بن أبى طالب ، وكان فيهم أبو موسى الأشعرى وجماعة من قومه ، بعد أن أقاموا فى بلاد الحبشة عشر سنين .

الاستيلاء على فدك وصلاح ثيماء :

بعد رجوع النبى ﷺ المدينة أرسل رسولا يطلب من يهود فدك الانقياد والطاعة . وفدك هذا حصن قريب من خيبر على بعد ست ليال من المدينة ، فصالحوه على أن يحقن دماءهم وأن يتجردوا هم من أموالهم .

ولما نعى إلى يهود ثيماء ، وهى قرية على ثمان مراحل من المدينة ، ما حل بيهود خيبر ، صالحوا النبى ﷺ على دفع الحزبة ، ومكتوا فى بلادهم لم يزعجهم فيها أحد .

فتح وادى القرى :

بعد أن تمت للنبي ﷺ كل هذه الفتوح ، أرسل إلى يهود وادى القرى يطلب إليهم الانقياد والطاعة ، فأبوا القتال ، فقاتلهم المسلمون ، وهزموهم ، وحصلوا منهم على مغنم كثيرة ، وترك رسول الله الأرض في أيدي أهلها ليزرعوها على شطر مما يخرج منها .

أربع سرايا :

في هذه السنة وهى السابعة من الهجرة ، بلغ النبي ﷺ أن رجالا من بنى هوازن يتصدون للمسلمين ، فأرسل إليهم ثلاثين رجلا تحت قيادة عمر بن الخطاب ، فلما علم المشركون بذلك لاذوا الفرار .

ثم أرسل فصيلة من الجنود تحت قيادة بشير بن سعد الأنصارى لقتال بنى مرة بجوار فذك ، فلما وصلوا إلى محلهم لم يجدوا أحدا فاستاقوا ماشيتهم ، وبلغ القوم ما حدث ، وكانوا فى الوادى فتعقبوا هذه الفصيلة حتى أدركوها ليلا وهى راجعة إلى مكة بما غنمت ، فتراموا بالنبل ، ولما تنفس الصباح اقتتل الفريقان قتالا مرا حتى قتل أكثر رجال الفصيلة ، وجرح قائدهم بشير بن سعد جرحا بليغا ، فتحامل حتى أتى إلى رسول الله فأخبره بما تم .

وأرسل رسول الله فصيلة من الجند إلى أهل الميفعة وهى بناحية نجد ، تحت قيادة غالب بن عبيد الله الليثى ، فقاتلوا القوم قتالا شديدا .

وفى هذه الواقعة تصدى أسامة بن زيد لرجل من المشركين فلما تمكن منه ، وأدرك الرجل أنه هالك لا محالة ، لجأ إلى ما ظنه أنه يدرأ عنه السيف ، وهو أن يقول لا إله إلا الله ، فأدرك أسامة أن الرجل لم يقل ذلك إلا تخلصا من القتل ، فلم يعبأ بما قال وقتله .

فلما رجعت هذه الفصيلة إلى المدينة ، وأخبر رجالها رسول الله بما حدث

من أسامة بن زيد ، استقدمه إليه وقال له : أتقتله بعد أن قال لا إله إلا الله ، فكيف بلا إله إلا الله ؟

قال أسامة : يا رسول الله إنما قالها متعوذا من القتل .

فقال له ﷺ : فهلا شققت عن قلبه فتعلم أصادق هو أم كاذب ؟

قال أسامة : يا رسول الله استغفر لى .

قال عليه السلام : فكيف بلا إله إلا الله ، وما زال يكررها حتى تمنى أسامة أنه لم يسلم قبل ذلك اليوم ، ونزل في ذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا ، تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (١) .

ثم أمر رسول الله أسامة أن يعتق رقبة ، كفارة لما فعل .

هنا لا نستطيع أن ندع هذا الحادث الصغير في ذاته ، الجليل في مؤداه وأثره ، بدون تعليق ، لأنه يدل على الروح السلمية التي كانت تتولى المسلمين في مجاهدتهم للمشركين . وهو يدل دلالة قاطعة على أن الجهاد في الإسلام لم يشرع تحت إملاء عاطفة وحشية ، كالتى تتسلط على طلاب المغامر بواسطة الغارات ، ولا على محبى التبسط في الملك دون مراعاة مبدأ إنسانى يراد من ورائه إحداث إصلاح عام للبشر . بل شرع تحت سلطان روح علوية مصاحبة لشعور سام بالحقوق الطبيعية لكل فرد من بنى الإنسان ، ولكل جماعة من جماعاته ، ولولا أن الانتقالات الأدبية والاجتماعية لا تتم إلا على هذا النحو من التدافع والتناحر ، وفقا للسنة الطبيعية التى تشاهد فى جميع أدوار التاريخ ، وفى كل عهود التطورات الإنسانية ، لسبق الإسلام كل داع للسلام فى الأرض . ناهيك أنه احتاط لعهد استقرار السلام العام حين يتقرر بين الأمم ، بمبدأ لا يجوز أن يغفله المتكلمون فى هذه الناحية من الشؤون الاجتماعية ، ألا وهو قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ (٢) ،

(١) سورة النساء ، من الآية (٩٤) .

(٢) سورة الأنفال ، من الآية (٦١) .

وبناء على هذا الأساس ، فإن الدعوة العامة التي ستتلو هذه الحرب العالمية المستعرة ، سيكون الغرض منها إبطال الحرب ، عند ذاك يجد المسلمون أنفسهم في مجبوحة من الأمر ، بل يجدون ما يفخرون به أمام الأمم ، حين يفضون إليهم بأن دينهم قد توقع حدوث هذه الدعوة قبل وقوعها بنحو أربعة عشر قرناً . وفي هذا أكبر داحض لادعاءات خصوم الإسلام بأنه دين تناحر وعدوان ، لا دين أخوة وسلام .

نعود إلى سرد الحوادث التاريخية فنقول :

وبلغ النبي ﷺ أن طاغية من طواغى الجاهلية يدعى عُيَيْنَةُ بن حصن ، تمالأ مع جماعة من بنى غطفان كانوا يقيمون قرياً من أرض خيبر ، للإغارة على المدينة ، فأرسل إليهم فصيلة عسكرية مؤلفة من ثلاثمائة مقاتل تحت قيادة بشير بن سعد الأنصاري ، فلما وصلوا إلى محلتهم استاقوا ماشيتهم ، ولما بلغ الغطفانيون الخبر لحقوا بعلياً بلادهم إلا اثنين منهما سلما ، وعاد المسلمون بغنائمهم إلى المدينة (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأهر ، المجلد الرابع عشر ، الجزء الثالث ، ربيع الأول سنة ١٣٦٢ هـ .

عمرة القضاء وخمس سرايا وغزوة مؤتة

يذكر قارئو هذه السيرة أن النبي ﷺ قصد في السنة السادسة من الهجرة إلى مكة على رأس ألف وخمسمائه من أصحابه قاصدين العمرة ، وهي الطواف بالبيت ، وكانت في غير وقت الحج ، فمنعته قريش من الدخول وآثرت أن تدخل معه في حرب على أن تسمح له بغشيان مدينتها وهي فيها . ولما لم يكن قصد النبي أن يخرج للحرب ، ولم يأخذ لها عدتها ، رأى أن يفاوض قريشا في الأمر ، فترددت بينها وبينه السفارات ، حتى استقر الرأي على أن يرجع النبي ﷺ وصحبه عامهم ذلك ، ويعودوا فيما يليه ويدخلوا مكة معتمرين ؛ ويذكر قراؤنا أننا قلنا إن هذا الاتفاق لم يرض أحدا من المسلمين ، وقبلوه طاعة للرسول إلا أبا بكر ، وقلنا إنه كان من أثره أن دخل في الإسلام رجالات من قريش بدون قتال ، كان في مثولهم في حظيرته قوة له ، وعلو لكلمته ، لأن في الدخول فيه طوعية ، وخاصة من آحاد يعتبرون قادة للجاهليين ، معنى أرقى من دخولهم فيه كرها ، وهذه الحكمة تجلت للصحابة ، فاعتبروا صلح الحديبية الذي كانوا أنفوا منه ، أحفل صلح بالتناج العظيمة ، والثمرات الطيبة .

لما حال الحول على ذلك الصلح ، خرج النبي ﷺ ومن كانوا معه في العام السابق ، قاصدين مكة لقضاء العمرة التي صُدُّوا عنها عام أول ، واستخلف على المدينة أباذر الغفاري . ولكنهم في هذه الدفعة أخذوا أهبتهم للحرب خشية أن يبدؤ من قريش إخلاف للعهد . وكان عدد خيالته مائة تحت قيادة بشير بن سعد . وبدأ ﷺ بالإحرام للعمرة من باب مسجده بالمدينة .

ولما انتهى إلى موضع ذى الحليفة قدم الخيالة أمامه . فقليل له يا رسول الله تحمل السلاح وقد شرطوا عليك أن لا تحمله ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : « لا ندخل الحرم به ، ولكن يكون قريبا منه ، فإن هاجنا هائج فزعنا له » .

فلما وصل إلى مكان يدعى مَرَّ الظَّهْران ، قابله رجال من قريش ، ففزعوا

مما رأوا من استعداد المسلمين للقتال ، وأسرعوا إلى قومهم فأخبروهم بما رأوا ، وجاءه نفر منهم وسأله عما يقصده من هذه المظاهر الحربية ، فأجابهم بقوله : « إننا لا ندخل الحرم بالسلاح » .

ولما حان وقت دخول مكة ، خرج منها أهلها ، كراهة منهم أن يروا المسلمين يطوفون بالبيت ، فدخل النبي ﷺ وصحبه متوشحين بسيوفهم من ناحية يقال لها ثنية كداء ، أمامه عبد الله بن رواحة وهو يقول : لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده ؛ وطاف رسول الله بالبيت ، واستلم الحجر الأسود بمحجنه (المحجن هي العصا المنعطفة الرأس) وأمر أصحابه أن يطوفوا ثلاثة أشواط مسرعين ، إظهارا للقوة ، لأنه بلغه أن المشركين قالوا : سيطوف اليوم بالكعبة قوم نهكتهم حمى يثرب ، أى المدينة ، فقال ﷺ : رحم الله امرأأ أراهم من نفسه قوة . واضطبع بردائه (أى أدخل رداءه تحت إبطه الأيمن وغطى به الأيسر) وكشف عضده اليمنى ، شأن أهل الفتوة ، وفعل مثله المسلمون .

هذه هى عمرة القضاء ، وإنما سميت بهذا الاسم لأنها لم تعمل فى وقتها حين أرادوها فى العام الماضى ، فصارت قضاء .

* * *

وفى صفر من هذه السنة ، وهى الثامنة من الهجرة ، أرسل النبي ﷺ غالب ابن عبد الله الليثى إلى بنى الملوّح ، وهم يسكنون بالكديد ، وهو بين عسفان وقُدَيْد من بلاد العرب بقرب المدينة ، فسارت هذه الفصيلة من الجند حتى إذا كانت بقديد التقت بالحارث بن مالك الليثى المعروف بابن البرصاء ، وكان من أشد خصوم الإسلام والمسلمين ، فأسروه . فقال لهم : إني ما جئت إلا لأدخل فى الإسلام . فقالوا له : إن جئت لهذا القصد فلا يضرك وثاق ليلة . ثم صاروا حتى وصلوا إلى محلة بنى الملوّح فاستاقوا الغنم والشاء ، وانطلق صريخهم مسرعا وأخبر القوم بما حدث . فأقبل عليهم من رحاهم عدد لا قبل للمسلمين بدفعه ، وكادوا يلحقون بهم ويقاتلونهم ، لولا أن اتفق حدوث سيل شديد حال بينهم وبين أعدائهم ، واستمر

المسلمون يستاقون غنيمتهم ، وأصحابها ينظرون إليهم ، ولا يستطيعون أن يصلوا إليهم ليستردوها منهم .

ولما عاد غالب بن عبد الله الليثي إلى المدينة ومعه الغنيمة ، أرسله رسول الله ليقتص من بنى مرة بفدك ، وهم الذين اجتاحتوا سرية بشير بن سعد التي أَلَمْنَا بذكرها هنا . فانطلق على رأس مائتي رجل حتى إذا كان قريبا من القوم الذين صمد لهم (أى قصد إليهم) ، جمع جنوده وخطبهم قائلا بعد أن حمد الله وأثنى عليه : « أما بعد فإنى أوصيكم بتقوى الله وحده لا شريك له ، وأن تطيعوني ولا تخالفوا لى أمرا ، فإنه لا رأى لمن لا يطاع » ، ثم آخى بين كل اثنين من جنوده ، وأمر كل متآخيين أن لا يفارق زميله ، وحذرهم أن يرجع الواحد منهما فإذا سئل أين صاحبه قال لا أدري ، ثم أمرهم إذا كبر أن يكبروا بعده .

هذا أسلوب جديد فى الحرب لم يؤثر عن غير غالب بن عبد الله ، وهو إجراء لا شك فى أنه رآه أفعّل فى تماسك أصحابه فى تلك الحالة التى وجد فيها ، وكثيرا ما يروى عن القواد المحنكين ابتكارات تملئها الحاجة الوقتية ، وتعود بأجزل الفوائد على الآخذين بها ، وخاصة إذا كانوا فى حالات يكون المقاتلون فيها بحاجة إلى وسائل جديدة .

ثم أخذ غالب يفرق جنوده ويعين لهم مواقف بحيث يصيرون محيطين بعدوهم ، حتى لا يفلت منهم أحد .

لما تمت هذه الاستراتيجية أى التعبئة ، رفع غالب صوته بالتكبير ، وكبر بعده جنوده وجردوا سيوفهم وحملوا جميعا على أعدائهم فى وقت واحد فأتوا عليهم ، لم يفلت منهم أحد ، واستاقوا ماشيتهم كلها .

* * *

وفى ربيع الأول أرسل النبى ﷺ كعب بن عمير الغفارى إلى ذات أطلاق من أرض الشام فى خمسة عشر رجلا ، فوجدوا جمعا كثيرا ، فدعوههم إلى الإسلام فأبوا ، وهجموا على المسلمين وهم فى قلة لا تغنى عن نفسها شيئا ، فدافعوا عن أنفسهم دفاعا شديدا حتى بادوا على بكرة أبيهم ، إلا رئيسهم كعب بن عمير ،

تمكن من العودة سليما وأخبر رسول الله بما حدث ، فهم أن يبعث إليهم بمن يقتص منهم ، فترامى إليه أن القوم تحولوا عن محلتهم ، فعدل عن ذلك .

غزوة مؤتة :

لما أرسل النبي ﷺ في السنة السادسة من الهجرة رسلا من عنده إلى الملوك بكتب يدعوهم فيها إلى الإسلام ، كان منهم الحارث بن عمير الأزدي أرسله إلى أمير بُصْرَى ، فلما بلغ مؤتة ، وهى قرية تابعة للبلقاء بالشام ، تعرض له شُرْخِيل ابن عمرو الغسائى ، فسأله أين يريد ؟ فأجابه الحارث : الشام . قال : لعلك من رسل محمد ؟ قال : نعم . فأمر به فضربت عنقه . فلما بلغ رسول الله ما حدث ، أسف من ذلك أسفا شديدا ، فلما كانت السنة الثامنة من الهجرة جهز جيشا للقصاص ممن قتلوا الحارث بن عمير هذا . وسلم قيادته إلى زيد بن حارثة ، وقال لهم إن أصيب زيد فاجعلوا بدله جعفر بن أبى طالب ، فإن أصيب هو أيضا ، فأمرؤا عليكم مكانه عبد الله بن رواحة . وكان عدد هذا الجيش ثلاثة آلاف رجل . فلما ساروا شيعهم النبي ﷺ وأوصاهم ، وكان مما قاله لهم : « اغزوا باسم الله فقاتلوا عدو الله وعدوكم بالشام ، وستجدون فيها رجالا فى الصوامع معتزلين فلا تتعرضوا لهم ، ولا تقتلوا امرأة ولا صغيرا ، ولا بصيرا فانيا ، ولا تقطعوا شجرا ، ولا تهدموا بناء » .

بعد أن تلقى أصحابه هذه التوصيات لم يزالوا سائرين حتى وصلوا إلى مؤتة ، وهى قرية قريبة من الكرك من مشارف الشام ، وهى الجهة التى قتل فيها الحارث ابن عمير مندوب رسول الله ﷺ ، وكان الرومان قد بلغهم خبر قدومهم فأعدوا لهم جيشا لجبا مؤلفا من مقاتلتهم المختارين ، تؤيدهم جماعة من العرب الذين دخلوا فى النصرانية لمجاورتهم لأهلها . فلما رأى المسلمون كثرة عدد أعدائهم أخذوا يتفاوضون فيما يفعلون ، أيقدمون على الحرب ، أم يترثون ريثا يصلهم مدد من النبي ﷺ ؟ فاستقر رأيهم على مناجزة عدوهم ، فقاتلوهم قتالا شديدا ، حتى قتل قائدهم زيد بن حارثة ، فقام مقامه بناء على إشارة رسول الله جعفر بن أبى طالب ، واستمر جيش المسلمين يقاتل حتى قتل قائده المذكور ، فخلفه على القيادة عبد الله ابن رواحة ، فتقدم الصفوف ولم يزل يقاتل حتى قتل . واشتد الكرب على

المسلمين ، وحى وطيس الكفاح ، وظهر التضعضع في صفوفهم ، وهمت طائفة بالتقهقر ، فقال لهم عقبة بن عامر : « يا قوم يقتل الإنسان مقبلا خير من أن يقتل مدبرا » فأقبلوا مستبسلين ، ورأوا أن يؤمروا عليهم خالد بن الوليد وهو أشهر قواد العرب جاهلية وإسلاما ، وكان لم يمض على إسلامه إلا سنة وبسعة أشهر ، وكان هذا الجيش في حاجة إلى قائد خبر مآزم الحرب ، وتورط في غمراتها ، لا لإحراز النصر على أعدائه في تلك الملحمة التي لا تناسب فيها بين الخصمين من الناحية العددية ، ولكن لتخليص جيشه من التهلكة التي يتعرض لها ، وليس يخفى أن حماية الجيوش من المهالك التي تتعرض لها ، لا تقل استدعاء للحنكة الحربية ، والمهارة النفسية ، من إبلاغها إلى ذروة النصر ، بل ربما كانت الأولى أكثر استحقا لإطراء القائد الذي تتم على يده تلك الحماية ، من خصمه الذي انتصر عليه ، إذا كانت النسبة العددية بين الجيشين كبيرة ، وكان الجيش القليل عدده بعيدا عن مراكز تموينه ومصادر مدده . وأين حدود الشام من المدينة ، وماذا يغني ثلاثة آلاف عن أنفسهم حيال أمة رمتهم بمائة وخمسين ألفا من جنودها المحنكين ، فضلا عن ألوف أخرى من العرب المنتصرة ؟ وماذا تكون الحالة المعنوية لجيش فقد ثلاثة قواده الواحد تلو الآخر ، ووجد نفسه بغير قائد يدره ؟ لا جرم أن التصدى لتخليص هذا الجيش من التهلكة يعتبر من الأعمال التي تخلد لصاحبها في تاريخ الحروب ذكرا .

تولى خالد بن الوليد قيادة هذا الجيش ، وجعل همه أن يدبر أمر قهقرته بأقل خسارة ممكنة ، أى بانتظام ، كما يقال في العرف الحربي ، فقاتل يوم توليه قتالا عنيفا ، وفي غده جعل ساقته مقدمة وميمينته ميسرة ، إيهاما للرومان بأنه قد تلقى مددا ، وفي الوقت نفسه بنى أمره على التقهقر بانتظام ، واللجأ إلى ما يسمى في العرف الحربي الراهن بحرب المؤخرة ، وما زال يقاتل وهو يتقهقر حتى انحاز إلى مؤتة ، وهى في موقع يمكنه من الثبات قليلا ، وظل فيه سبعة أيام ، فلم ير الرومان أن يتبعوه إلى أبعد من هذا الموقع خشية أن يطول خط تموينهم ، فاكتفوا بدفعه إلى ذلك الحد ، وتركوه وشأنه ، وعادوا إلى بلادهم .

ولما عاد الجيش قابل الناس جنوده لائمين لهم ومرددين قلوبهم : يا فرار . فقال النبي ﷺ : بل هم الكرار وأفهمهم ما فعله خالد من مكاييد الحرب ، وأثنى عليه

وأشاد بمهارته ، وحسن قيادته .

* * *

وفي شهر جمادى الآخرة بلغ النبي ﷺ أن رجالا من بنى قضاة يتجمعون في ديارهم وراء وادى القرى ليغيروا على المدينة ، فأرسل إليهم كتيبة من الجند مؤلفة من ثلاثمائة رجل من الأنصار وأمر عليهم عمرو بن العاص ، ثم أمده بمائتين من المهاجرين فيهم أبو بكر وعمر ، فلحقوا عمراً قبل أن يصلوا إلى القوم .

لما وصلت هذه السرية إلى محلة القوم حملوا عليهم حملة صادقة ، فلم يمس غير قليل حتى ولى أعداؤهم منهزمين ، فاستاقوا ماشيتهم .

وفي رجب من هذه السنة كلف أبا عبيدة بن الجراح بغزو بنى جهينة التي تنزل ساحل البحر ، وجعل معه ثلاثمائة فارس . فلما وصلت هذه الكتيبة إلى محلة القوم وجدتهم غائبين عنها ، فمكثوا ينتظرون عودتهم نحو نصف شهر حتى نفذ زادهم ، فاضطروا إلى التغذى بورق السمّ وهو ضرب من العضاة ، والعضاة كل شجر يكبر وله شوك ، فاشتري لهم قيس بن سعد بن عبادة ثلاث جُزُر^(١) أى إبل حصل عليها بدين على أبيه ، وأطعم رفاقه ، ثم أراد أن يزيد ، فنهاه أبو عبيدة خشية أن لا يفى له أبوه بما استدان . ولم ير في زيادة المكث فائدة ، فعاد إلى المدينة .

* * *

لعل بعض الناظرين في السيرة المحمدية يلاحظون أنه كما فيها شئون لا يمكن تعليلها إلا بافتراض وجود تأييد إلهي عظيم لأحداث حصولها مناقضة للسنن الاجتماعية والنفسية المعروفة ، فيها شئون أخرى يبدو عليها طاقة القدرة الإنسانية ، ويجرى عليها ما يجرى على سائر الشئون البشرية من النجح أحيانا ، ومن القصور والضعف والخيبة أحيانا أخرى ، كما حدث لسرية بشير بن سعد الأنصارى التي قتل فيها أكثر جنودها ، وسرية كعب بن عمير الغفارى التي قتل جميع آحاديها إلا قائداهم ، وغزوة مؤتة

(١) الجُزور الجمل يطلق على الذكر والأنثى جمعه جُزُر .

التي قتل فيها ثلاثة قواد وكان قصارى رابعهم أن عاد بمن بقى من الجيش دون أن يجنى أية فائدة ، وسرية أوى عبادة عامر بن الجراح التي جاع فيها الجنود واضطروا لأكل ورق الشجر حتى تفرحت أشداقهم ، ولم يجدوا القوم الذين ذهبوا لقتالهم .

يلاحظ بعض الناظرين كل هذا ويقولون : أليس لو كان محمد نبيا لكان أوحى إليه ما سيصيب أصحابه من هذه المحن فلا يعرضهم لها ، حتى لا تحدث اضطرابا في جماعته ، أو شككا في نبوته ؟ ونحن لدحض هذه الشبهة نقول :

أراد الله سبحانه أن يجعل للعالم كافة مثالا أعلى للدين ، فأوحى الإسلام ، وأراد أن يقيم له أمة تدين به وتتدب لنشره ، فقصى أن تكون تلك الأمة ذات كيان عالمي لا تقوم على الجنسية ، والضرورات المادية ، على مثال سائر الأمم ، ولكن تتألف حول المبادئ الخلقية ، والأصول الحكيمة ، فكانت هي الأمة الإسلامية . فأما الدين فقد تولى الله وحيه جملة وتفصيلا ، وأما الأمة فلا يمكن أن تجعل كل حركاتها وسكناتها صادرة عن الوحي ، لأن الوحي متى انقطع بوفاة النبي المرسل ، تجد الأمة نفسها قاصرة عن الاستقلال بنفسها ، لأنها لم تعتمد على قواها الذاتية قط ، ولم تكتسب بمجادة الحوادث ، والوقوع في المآزم ، ما يرى في نفسها عناصر الرشد ، ويستكمل لها ميزات النضج ، لذلك ألقى الله حبلها على غاربها لتفتح لنفسها ، بمحض جهودها الذاتية ، وقواها المعنوية ، مكانا تحت الشمس .

ومن أصول علم التربية أن الطفل لكي يستكمل صفات الرجولة ، ويشب صالحا لمكافحة حوادث الحياة وجوانحها ، يجب أن لا يحاط ، بعد أن يشب وترعرع ، بكثير من العناية ، خشية أن يصاب بجرح في يده ، أو بشجة في رأسه ، أو بكدمة في جسمه ، ولكن يجب أن يعرض لذلك في حد محدود ليتعود تحمل الآلام ، ومكابدة العوائق .

فكل ما تصادفه في الناحية الاجتماعية من السيرة المحمدية أحيانا من الفشل في المحاولات ، والخطأ في التقدير ، والتعرض للهزائم ، يجب رده إلى الأصل الذي ذكرناه ، وهو لا يصح أن يكون مثار شبهة على النبوة ، ولا مصدر شك في الرسالة ؛ ولو كان يصح لتأثر به قبل غيرهم أولئك الذين ابتلوا به ، وكيف يتأثرون به ،

وقد أخبروا به قبل أن يصيبهم ، قال الله تعالى : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ (أى لا يمتحنون) ؟ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ ^(١) ، ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ، وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ . أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ ^(٢) .

فالذين دخلوا في الإسلام في أول عهده ، قبلوه على أنه دين تمحيص وابتلاء ، لإبلاغ إنسانيتهم إلى أوجها الأعلى من الكمال ، بتعريضهم لعوامل التطهير والاستصفاء ، وقد وفوا بعهدهم ، فاستحقوا أن يكونوا في الرعيل الأول من خدام الإنسانية ، وكوفوا بأن مكن الله لهم ما لم يمكنه لغيرهم في الأرض ^(*) .

★ ★ ★

(١) سورة العنكبوت ، الآيتان (٢ ، ٣) .

(٢) سورة البقرة ، الآيات (١٥٥ - ١٥٧) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الرابع عشر ، الجزء الرابع ، شهر ربيع الثاني سنة ١٣٦٢ هـ .

فتح مكة

قصد إليها رسول الله على رأس عشرة آلاف مقاتل
وكانت مقاومة المشركين عنها أشبه بالتسليم

كان يخيل لقارئ السيرة الحمديّة أنه سيقراً في هذا الفصل أخبار صراع بين الإسلام والوثنية يشيب لهولها الولدان ، ناهيك أنها بيئة قريش التي تولت زعامة المقاومة للإسلام من يوم ظهوره ، وأن في احتلال المسلمين لها ضياعاً لجميع امتيازاتها التاريخية في سدانة البيت ، وما يتصل بها من المهام الدينية ، فدهش القارئ حين يرى أن فتح مكة لم يكلف المسلمين أكثر من قتيلين ، ولم يذل الجاهليون في سبيل الدفاع عنها أكثر من دماء ثمانية وعشرين رجلاً ، وليسوا من قريش ، بل من بنى الحارث وبنى بكر وبنى هذيل كانت استنصرت قريش بهم !

هذه ظاهرة لا يدهش منها إلا الذين ليس لهم نصيب من العلم بتحليل الحوادث الاجتماعية ، ومعرفة العوامل التي توجد المناعة فيها ، والتي تهبطها للانحلال والخذلان . ونحن نسرد للقارئ جملة هذه العوامل ، ليتبينوا أن ما حدث كان مستظراً ، وأن أكبر قوة في الأرض ما كانت لتحمل قريشا من المصير الذي آلت إليه :

(أولها) ضعف العاطفة الدينية عند العرب ، فإنهم ما كانوا في عهد من عهودهم على شيء كبير منها . ناهيك أنه لم يكن لهم كتاب يقدسونه كما لجميع أهل الملل ، ولم يكن لهم حفظة للدين ، فلذلك كانت وثنياتهم مزيجاً غير متجانس من أوهام ساذجة ، وكان لكل قبيلة أصنام خاصة لا يمت بعضها إلى بعض بصلة ، كأصنام المصريين واليونانيين والرومانيين القدماء ؛ والشئ الوحيد الذي كان يجمع بينهم هو حج البيت ، وكان لا يهمهم أمره إلى حد الدفاع عنه ، بدليل أن أبرهة عندما اعتزم هدم الكعبة ، اخترق بجنوده بلاد العرب حتى وصل إلى مكة ، وما كان من أهلها إلا أن تركوها شاغرة واعتصموا بالجبال ، هرباً من بطشه ، والذي يترك البيت لأجنبي يهدمه ، يهون عليه أن يتركه لعرب يحفظه ويعظمه .

(ثانياً) تفكك الرابطة الاجتماعية . وأنّى لهم ذلك وهم قبائل متفرقة ،

وفي حالة تنازع وتناحر دائمين ؛ فالقبيلة إن اجتمعت كلمتها للدفاع ، فلا يكون ذلك إلا زيادا عن الأرض التي تمدّها بالقوت ، ولم يكن معوّل قبائل العرب على الزراعة لقحولة أرضهم ، فإذا استطاعوا إجلاء ماشيتهم التي عليها مدار معيشتهم ، هانت عليهم محلتهم ، وانتقلوا إلى محلة أخرى من بلادهم .

(ثالثا) إثنان النبي ﷺ في القبائل اليهودية ، كبنى قريظة والنضير وأهل خيبر ، وإجلاؤها عن أرضها ، وإدخال من بقى منها في طاعته ، وقد كان رجالها يرحلون إلى مكة ويحرضون قريشا على قتال النبي ﷺ ، ويطوفون على أحياء القبائل فيجمعون كلمتها على حرب المسلمين ، فلما بطل كل ذلك بطلت العوامل المحركة لقريش على المقاومة ، فلانت شكيمتها صاغرة .

(رابعا) إسلام كبار قادة الحرب فيها كخالد بن الوليد ، وعمر بن العاص ، وأبي سفيان بن حرب ، وكان دخولهم في الإسلام طواعية من أشد المثبطات لها عن المقاومة .

وقد تبين أن صلح الحديبية ، وهو الصلح الذي عقد بين قريش ورسول الله ﷺ ، عقب منعه عن العمرة ، رغما عما ثار حوله من سخط الكثيرين عليه ، كان له أثر كبير في تفهم كثير من عقلاء القرشيين للإسلام ، ومبادلتهم الرأي لأمثالهم الذين سبقوهم إليه ، فدخل منهم فيه عدد يذكر . وهذا الأمر كان له أثر كبير في كسر شيرة المحافظين على الوثنية .

(خامسها) ضخامة القوة التي صمد بها النبي ﷺ إلى قريش ^(١) . وهي عشرة آلاف مقاتل ، ولا تستطيع هي تجريد أكثر من خمس هذه القوة إذا استطاعت أن تستثير معها أحلافها من القبائل المجاورة .

والقول بأن قريشا كان يمكنها إهاجة قبائل من غير أحلافها ، مثل هوازن وغيرها ، بعيد عن التحقيق ، لأن هذه القبائل ما كانت لتتآزر لأغراض دينية ،

(١) صمد إليه معناه قصد إليه . وبعض الجرائد تستعمله بمعنى قاومه وهو خطأ .

ولو كانت تفعل ذلك لأمكن قريشا ، بمؤازرة خطباء بنى إسرائيل ، أن تسوق على المسلمين عشرات كثيرة من الألوف للقضاء على جماعتهم في المدينة ، وهذا ما لم يحصل حتى بعد ما تجلّى لتلك القبائل أن أمر المسلمين آخذ في التضخم ، بما يدوخونه من القبائل التي حولهم .

نعم إن بنى هوازن جردت على المسلمين بعد فتح مكة ثلاثين ألفا من رجالها وهى من أكبر قبائل العرب ، ولكن لم يكن ذلك لإنقاذ الأصنام ، أو البيت الحرام من أيدي المسلمين ، ولكن لخشيتهم أن النبي ﷺ بعد ما استتب له الأمر في مكة ، وامتد سلطانه إليها ، يعود فيحاول غزوهم في ديارهم ، فأرادوا بما فعلوا أن يدفعوا هذا الخطر عنهم .

هذه هى العوامل التى قضت على قريش بأن تقبل إعطاء الدية ، وأن تستسلم للمسلمين على الوجه الشائن ، وهو مصداق لقوله تعالى في أول عهد الدعوة الإسلامية : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ ﴾ ، سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ، بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ ﴿ ١ ﴾ .

تاريخ هذا الفتح :

يعرف قراء هذه السيرة أنه لما اتفق النبي ﷺ وقريشا على أن لا يعتمر في عامه الذى شخص فيه إلى مكة ، وأن يعود فيما يليه ، وسمى هذا الاتفاق بصلح الحديبية ، وشُرط فيه أن لا يقاتل أحد الفريقين الآخر مدة أربع سنين ، وكان ذلك في السنة السادسة من الهجرة ، حدث في السنة الثامنة ما أوجب نقض هذه المعاهدة ، وإعلان الحرب على قريش .

ذلك أن بنى خزاعة التى كانت نازلة بجوار مكة ، كانت قد دخلت في عهد النبي ﷺ ، ودخلت جارتها بنو بكر في عهد قريش ، وكان بين هاتين القبيلتين ثارات بقيت متأججة في صدرهما إلى ما بعد ظهور الإسلام .

فلما وقع صلح الحديبية بين المسلمين وقريش ، وقف رجل من بنى بكر يهجو رسول الله على مسمع من رجل من بنى خزاعة ، فنهض هذا وضربه ، فهبت بنو بكر للثأر من بنى خزاعة ، وأجمعوا أمرهم على حربهم ، وأعانهم بنو قريش سرا ، وأمدوهم بالرجال والعتاد خفية ، وقتلوا من بنى خزاعة أكثر من عشرين رجلا . فما كان من أمر هذه القبيلة الأخيرة إلا أن أرسلت وفدا إلى النبي ﷺ تخبره بما حدث من بكر وقريش .

وأما قريش فإنها لما تحققت أن ما حدث يعتبر نقضا لمعاهدة الصلح ، أرسلوا قائدهم أبا سفيان بن حرب إلى المدينة ليجدد العقد ويزيد في مدته . فقصد إلى مسجد النبي ﷺ وأدى إليه ما نذبه قريش له ، وهو لا يعلم أن وفد خزاعة سبقه وأخبر الرسول بما كان . فسأل ﷺ أبا سفيان : هل حدث شيء يقتضى حضوره ؟ فأجابه نفيا . فقال له رسول الله : إذن فنحن على مدتنا وصلحنا ، ولم يزد . فأدرك أبو سفيان أنه لم ينجح ، فقصد إلى رجالات المسلمين من قريش ، ورجاهم أن يتوسلوا له إلى رسول الله في قضاء ما نذب له ، فلم يلبه منهم أحد ، فرجع إلى مكة .

أما رسول الله فإنه أمر بتعبئة الجيش ، واستنفر الأعراب النازلين حول المدينة ، ولم يخبر أحدا بما عزم عليه . ولكن أحد أصحابه واسمه حاطب بن أبى بلتعنة كان له أقارب بمكة ، فأراد أن يتخذ عند قريش يدا ليدفع عنهم أذاهم ، فكتب إلى قريش يخبرهم بحركات النبي ﷺ ، وأرسل كتابه مع نجارية ، فعثر عليها المسلمون في روضة خاخ ، ووجدوا معها كتابا فأخذوه منها وأحضروه إلى النبي . ولما قرئ له وعرف ما فيه ، استدعى كاتبه ، وكان ممن شهد بدر ، وهي أشهر المواقف الإسلامية . فسأله رسول الله عن السبب الذى دعاه لما فعل ؟ فأجابه : بأنه لم يفعل ذلك كفرا ولا غدرا ، ولكن ليتخذ عند قريش صيغة يحترمون بسببها أهله . فقال رسول الله : أما إنه قد صدقكم ، وعفا عنه .

ثم سار النبي ﷺ على رأس عشرة آلاف مقاتل في منتصف رمضان ، فلما وصل إلى الأبواء لقيه رجلان كانا من أشد أعدائه ، هما ابن عمه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ، وصهره عبد الله بن أبى أمية شقيق زوجته أم سلمة ، وكانا يريدان الإسلام ، ففرح النبي بهما وقبلهما . ثم ما لبث أن قابل عمه العباس وأهله قاصدين المدينة ، فدعاه ليصحبه إلى مكة ، وأمر بأهله فرحلوا إلى المدينة .

ولما بلغ مَرَّ الظُّهْرَانِ ، وكان بلغ قريشا أن النبي ﷺ زاحف في خميس عرمرم لا تُدرى وجهته ، أرسلت أبا سفيان بن حرب وُبُدَيْل بن ورقاء وحكيم بن حزام يلتمسون لهم الخبر ، فلما بلغوا مَرَّ الظهران عثر بهم جنود من المسلمين فاقتادوهم إلى النبي ﷺ ، فلما رأى أبو سفيان كثرة عدد المسلمين ، وعظيم تأهبهم ، لان قلبه للإسلام فأسلم .

ولما شارف المسلمون مكة ، جعل النبي ﷺ جيشه قسمين ، ولى أحدهما خالد بن الوليد وأمره أن يدخلها من كُدَى وهو جبل بأسفل مكة على طريق اليمن ، ودخل هو ﷺ من كَدَاء وهو جبل بأعلى مكة .

فأما خالد فقد قابله رجال من أحلاف قريش وأرادوا منعه ، فحدثت بين الفريقين معركة قتل فيها من المسلمين رجالان ، ومن المشركين ثمانية وعشرون ، وداخلهم الرعب فانهزموا .

وأما النبي ﷺ فلم يجد معارضا . وكان راكبا راحلته منحنيا على رحلها تواضعا لله ، حتى تكاد جبهته تمسه ، وجاعلا أسامة بن زيد رديفا له ، زيادة في التواضع ، وكان ذلك في صبيحة يوم الجمعة لعشرين خلت من شهر رمضان ، وما زال سائرا حتى وصل إلى الْحَجُّونِ ، وقد نصبت له هنالك قبة كان فيها أم سلمة وميمونة زوجته ، فاستراح قليلا ، ثم سار وإلى جانبه أبو بكر ، وهو يقرأ سورة الفتح ، حتى وصل إلى البيت الحرام ، فطاف به سبعا واستلم الحجر الأسود بحجته ، وكان داخل البيت ثلاثمائة وستون صنما ، فجعل عليه الصلاة والسلام يطعنها بعود في يده وهو يقول : « جاء الحق وزهق الباطل ، وما يبدىء الباطل وما يعيد » ، ثم أمر بها فأخرجت من البيت ، وفيها صورة لإسماعيل وإبراهيم وفي أيديهما الأزلام ، وهى سهام صغيرة كانوا يلقونها وَيَسْتَقْسِمُونَ بها ، أى يعرفون ما قسم لهم مما لم يقسم بوقوعها على وجه منها أو على آخر ، فقال عليه الصلاة والسلام : قاتلهم الله لقد علموا أنهما ما استقسما بها قط !

ثم دخل رسول الله الكعبة وكبر في نواحيها ، ثم خرج إلى مقام إبراهيم وصلى فيه ثم شرب من زمزم ، وجلس في المسجد والناس حوله ، والعيون شاخصة إليه

ينتظرون ما هو فاعل بمشركى قريش ، وقد طالما آذوه واضطهدوه ، واضطروه هو وأصحابه للمهاجرة ، وقتلوه أعنف قتال وأشنعه ، وخانوا عهده ، وحاربوا حلفاءه وأثخنوا فيهم .

في هذا الموطن الذى فيه حُمِيَ الفوز تملأ الرعوس ، وغرائر الجبلية البشرية تشرئب إلى أعلى ما يمكن أن تصل إليه من الأنفة ، وأبهة الغلب تفعم النفوس شعورا بالعزة ، تظهر المبادئ التى يقوم عليها المنتصرون فى أروع مظاهرها ، وتتم أفعالهم على حقيقة ما انطوت عليه جوانحهم من السمو الصحيح ، أو الرياء الدنيء لنشر الدعوة .

فماذا تظن أن النبى ﷺ فعل بخصومه وقد وقعوا تحت يده ؟ إنه عفا عنهم قائلا لهم : اذهبوا فأنتم الطلقاء .

ثم نهض ﷺ وخطب الناس خطبة بين فيها كثيرا من الأحكام الشرعية . ثم التفت إليهم وقرر لهم الأصل الأصيل الذى أقام عليه الإسلام صرح أمة عالمية ، لا تمت إلى الروابط الجنسية واللغوية بصلة ، أمة دينها الحق ، ودستورها العلم والعقل ، ورابطتها المساواة والعدل ، وسيرتها المدنية الفاضلة والنبيل ، وهو قوله ﷺ : « يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية ، وتعظمها بالآباء ، والناس من آدم وآدم من تراب . ثم تلا قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ، وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ (١) .

وماكاد يتم خطبته حتى أقبل سادات المشركين يبائعونه على الإسلام ، فكان ممن بايعه فى ذلك اليوم معاوية بن أبى سفيان ، وأبو قحافة والد أبى بكر . وجاءه رجل يرتعد خوفا ، فقال له رسول الله : « هُوَنَّ عَلَيْكَ فَإِنِ لَسْتَ مَلِكًا ، إِنَّمَا أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ مِنْ قَرِيشَ كَانَتْ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ » .

(١) سورة الحجرات ، الآية (١٣) .

هذه كلمة لو تأملها طالب الدليل القاطع على نبوته ، لكان له منها أقوى حجة ، تفوق في سطوع دلالتها أعظم الخوارق للطبيعة ؛ لأن رجلا يبلغ إلى هذه الدرجة من السلطان على الأجساد والقلوب ، يجرّد نفسه مختارا من أرفع لقب لا تتناول إليه أرفع الرعوس ، لعلوه عن تناول أبعد المطامع ، وقد تيسر له سبيله إلى حد أن كلمة منه كانت تكفي لحصوله عليه ، إن رجلا يبلغ إلى هذا الحد من التجرد عن الدنيا ، هو رجل لا يوفيه حقه أى وصف غير وصفه بالنبوة .

وقد أهدر النبي ﷺ دماء رجال امتازوا بفضاعة عداوتهم له وللمسلمين ، فهربوا من وجهه ، فقتل بعضهم وأسلم بعضهم ، منهم عبد الله بن أبى سرح لجأ إلى عثمان بن عفان وطلب إليه أن يستأمن له رسول الله ﷺ ، فأعرض عنه مرارا ثم بايعه . ومنه عكرمة بن أبى جهل فإنه فر ، وكانت امرأته قد أسلمت قبل الفتح ، فأخذت له أمانا من رسول الله ، ولحقت به واستقدمته فأسلم ، وكانت له مواقف في الإسلام محمودة .

وممنهم هبّار بن الأسود ، وقد استتر حتى إذا كان رسول الله ﷺ بالجعرانة ، وهى موضع بين مكة والطائف ، جاءه مسلما وقال له : يا رسول الله هربت منك ، وأردت اللحاق بالأعاجم ، ثم ذكرت عائدتك وصلتك وصفحك عمن جهل عليك ، وكنا يا رسول الله أهل شرك ، فهدانا الله بك وأنقذنا من الهلكة ، فاصفح الصفيح الجميل . فقال له النبي : قد عفوت عنك .

ومنه الحارث بن هشام وزهير بن أبى أمية ، وقد أجارتهما أم هانئ بنت أبى طالب ، فأجاز عليه السلام جوارها .

وممنهم صفوان بن أمية فإنه ضاقت عليه الأرض بما رحبت ، فذهب ليلقى بنفسه في البحر ، فجاء ابن عمه عمير بن وهب وقال : يا نبي الله إن صفوان بن أمية سيد قومه ، وقد هرب ليلقى بنفسه في البحر ، فأمنته فإنك قد أمنت الأحمر والأسود . فقال له ﷺ : أدرك ابن عمك فهو آمن . فقال عمير : فأعطني يا رسول الله علامة . فأعطاه النبي عمامته . فأخذها عمير حتى إذا لقي صفوان ، قال له : فذاك أبى وأمى قد جئتك من عند أفضل الناس ، وأبر الناس ، وأحلم الناس ، وخير

الناس ، وهو ابن عمك ، وعزه عزك ، وشرفه شرفك ، وملكه ملكك . قال صفوان : إني أخافه على نفسي . قال عمير : هو أحلم من ذلك وأكرم ، وأراه العمامة علامة الأمان . فرجع إلى رسول الله وقال له : إن هذا يزعم أنك أمنتني . قال : صدق . قال صفوان : فأمهلني بالخيار شهرين . قال له النبي : بل أربعة أشهر . ثم أسلم وحسن إسلامه .

ومنها هند بنت عتبة فاخفت ، ثم جاءت وأسلمت ، فقبل النبي ﷺ إسلامها .

وأما كعب بن زهير بن أبي سلمى ، فلما ضاقت عليه المنادح ، ولم يجد بدا من التسليم ، جاء المدينة وأسلم ، وأنشد رسول الله قصيدة يمدحه بها ، أولها :
بانت سعاد فقلبي اليوم مَتَّبُولُ مَتِّمٌ إثرها ، لم يُفَدَ ، مغلولُ
ثم مضى فيها يصف ما لاقاه من الشدائد في اختفائه :

وقال كل صديق كنت آمله	لا ألهينك إني عنك مشغول
فقلت خلو سبيلي لا أبا لكم	فكل ما قدر الرحمن مفعول
كل ابن أنثى وإن طالت سلامته	يوما على آلة حذاء محمول
أنبت أن رسول الله أوعدني	والعفو عند رسول الله مأمول
مهلا هداك الذي أعطاك نافلة الـ	سقرآن فيها مواعظ وتفصيل

فلما انتهى إلى قوله :

إن الرسول لسيف يستضاء به مهند من سيوف الله مسلول
خلع رسول الله بردته وأعطاه إياها إعجابا بشعره .

ومنها وحشى قاتل حمزة عم النبي ، وقد جاء إلى رسول الله مسلما ، فقبل إسلامه .

ومنها ابنا أبي لهب عتبة ومعتب ، فإنهما قدما نفسيهما وأسلما ، فقبل النبي إسلامهما .

بيعة النساء :

لما تمت بيعة الرجال جاءه النساء فبايعنه على أن لا يشركن بالله شيئا ، ولا يسرقن ، ولا يزنين ، ولا يقتلن أولادهن ، ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ، ولا يعصين الرسول في معروف .

هدم كبار الأصنام :

في اليوم الخامس بعد الفتح أرسل النبي ﷺ خالد بن الوليد في ثلاثين رجلا ، وأمره بهدم هيكل أكبر صنم كان لقريش وهو العزى ، وكان هيكلها بيطن نخلة قريبا من مكة .

وأرسل عمرو بن العاص لهدم الصنم الكبير لبنى هذيل ، وكان هيكله على بعد ثلاثة أميال من مكة ، فذهب عمرو إليه وهدمه .

وبعث سعد بن زيد الأشل في عشرين فارسا لهدم الصنم مناة وكانت لبنى كلب وخزاعة ، وكان هيكلها بالمشلل ، وهو جبل على ساحل البحر الأحمر ، فذهبوا إليها وهدموها .

هذه حوادث كبر لم يُروَ مثلها لمصلح في الأرض ، ولا لرسول قبل محمد ﷺ فمن شاء دليلا على نبوته فوق هذا ، فلا أدري أى دليل يقتنع به بعده ! يحسن بنا أن نكرر هنا ما سبق لنا أن نوهنا به من قول الفيلسوف الانجليزى الكبير كارلايل فقد قال في كتابه (الأبطال وديانة الأبطال) ما مؤداه :

« ماذا يطلب من رجل يدعى أنه بناء من دليل على دعواه ، أكبر من أن يبنى بيتا يأوى إليه الناس . وقد جاء محمد فادعى أنه نبي ونشر دينا اتبعه مائتا مليون من النفوس ووجدوا فيه سعادتهم ، وبقي هذا الدين قائما أكثر من ألف ومئتين سنة ؛ فأى دليل يراد منه أن يقيمه على نبوته بعد هذا ؟ » (*) .

★ ★ ★

المعركة الفاصلة بين الوثنية والإسلام

في بوادى العرب

غزوة حنين

قال تعالى : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ، وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا ، وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ، ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ، ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ، وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ . ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ^(١).

غزوة حنين كانت بين بنى هَوازِن وبنى ثَقِيف مجتمعين ، وبين المسلمين ؛ وحنين اسم موضع في طريق الطائف ؛ وقيل إن حنينا اسم لما بين مكة والطائف ، وقد سميت هذه المعركة أيضا بوقعة أُوطَاس ، وهو الموضع الذى وقعت به . وهوازن قبيلة كبيرة ذات بطون كثيرة كانت نازلة بين الطائف ومكة .

سبب هذه الغزوة أن النبي ﷺ لما فتح مكة ، ودانت له قريش ، خشيت هوارن وثقيف أن يغزوها ويدخلهما في طاعته ، فاجتمع قادة القبيلتين وتشاوروا في الأمر ، واتفقوا على قتاله ، وقال قائل منهم ، « والله مالاقي محمدا قوم يحسنون القتال ، فأجمعوا أمرهم ، وسيروا إليه قبل أن يسير إليكم » . وكان قائد هوازن مالك بن عوف ، وقائد ثقيف كنانة بن عبد ياليل ، وانضمت إليهما جموع غفيرة من قبائل شتى حتى بلغ مجموعهم ثلاثين ألف مقاتل ، أجمعوا على إعطاء القيادة لمالك بن عوف ، واشتروطوا عليه أن يستشير دُرَيْد بن الصَّمّة ، وهو أعلاهم رأيا ، وأعرفهم بالحرب ، ولكنه كان قد أسن حتى بلغ العشرين بعد المائة ، وقيل أكثر من ذلك ، وكانت سن مالك بن عوف ثلاثين سنة . فسمع دريد رغاء الإبل ، وخوار البقر ، وبكاء الصغار ، فقال : مالى أسمع رغاء البعير ، ونهاق الحمير ، وبكاء الصغير ، ويعار الشاء ، وخوار

(١) سورة التوبة ، الآيات (٢٥ - ٢٧) .

البقر ؟ فأجابوه : ساق مالك بن عوف مع الناس أموالهم ونساءهم وأبناءهم . قال : أين هو ؟ فحضر بين يديه فقال له : يا مالك إنك تقاتل رجلاً قد أوطأ العرب ، وخافته العجم ، وأجلى يهود . فقال مالك : لا نخالفك في أمر تراه . فقال دريد : مالى أسمع هذه الضوضاء ؟ قال مالك : سقت مع الناس أبناءهم ونساءهم وأموالهم ليكون خلف كل رجل أهله وماله يقاتل عنهم . فقال دريد : هل يرد المنهزم شيء ؟ فإن كانت لك فذاك ، وإن كانت عليك فضحت في أهلك ومالك .

فأبى مالك أن يطيعه ، وغضب دريد واعتزل الحرب .

ولما بلغ النبي ﷺ خروج هذه الجموع إليه ، نبذ إليهم على سواء ، وكان ذلك يوم السبت السادس من شهر شوال من السنة الثامنة للهجرة ، في جيش عدته اثنا عشر ألفاً ، عشرة آلاف منهم كانوا جاءوا معه لفتح مكة ، وألفان من الذين أسلموا من قريش بعد الفتح ، وخرج معهم نساء كثيرات طماعية في المغام . ومما يجب لفت النظر إليه خروج ثمانين من المشركين لشد أزر المسلمين ، منهم صفوان ابن أمية وسهيل بن عمرو ، وكان ذلك منهم كراهية أن يتغلب الأعراب على قريش ^(١) ، وفي الأعراب جفوة وعشمة ليست للعرب ^(٢) .

عباً رسول الله جنوده فأعطى قيادة المهاجرين لعلى بن أبى طالب ، وقيادة بنى الأوس لأسيد بن حضير ، وقيادة الخزرج للحباب بن المنذر ، والأوس والخزرج أهل المدينة ويطلق عليهم الأنصار .

ولبس عليه الصلاة والسلام درعين وبيضة ومغفراً ^(٣) .

لما سار الجيش ورأى المسلمون كثرتهم ، تداخلهم شيء من الزهو ، فقال رجال منهم : لن نهزم اليوم من قلة .

لما تمت تعبئة الجيش انحدر النبي بجنوده في الوادى عند غيش الصبح ، وكان

(١) تطلق كلمة (عرب) على سكان الأمصار ، وكلمة (الأعراب) على سكان البوادي .

(٢) الحفوة الغلط ، والعشمة الظلم والكبر .

(٣) المغفر : ما يقي الرأس والعنق من الحديد والزرذ .

رجال من هوازن قد كمنوا له في بعض شعاب ذلك الوادى ومضايقه ، فلما حمل المسلمون على جيش العدو لم يلبثوا أن انهزموا ، قال البراء بن عازب : فأكبيننا على الغنائم ، فخرج علينا من كانوا كامنين في الشعاب والمضايق واستقبلونا بالسهم ، فولينا مدبرين لا يلوى أحد منا على أحد .

وقد بلغ بعض المنهزمين في تقهقرهم مكة ، وأخبروا أهلها ففرحوا ، وكانوا لا يزالون على شركهم ، فكان ذلك مدعاة لظهور ما أكنه الناس في قلوبهم ؛ فقال بعضهم انتهى أمر الإسلام وغدا يرجع العرب إلى دينهم الأول ، فإن هذه الهزيمة لا تقف دون البحر . وقال هشام بن كلفة وكان أخا لصفوان بن أمية لأمه : بطل سحر محمد ، فقال له أخوه صفوان ولم يكن قد أسلم بعد : أسكت فض الله فاك ، فوالله لأن يرئىنى (أى يملكنى) رجل من قريش أحب إلئى من أن يربنى رجل من هوازن . ومر بصفوان هذا رجل فقال له أبشر بهزيمة محمد وأصحابه ، فوالله لا يجبرونها أبدا ، فغضب صفوان وقال : « أتبشرنى بظهور الأعراب ؟ فوالله لرب من قريش (أى ملك من قريش) أحب إلئى من رجل من الأعراب » .

أما المسلمون الصحيحو الإسلام منهم ، فثبتوا منتظرين ما يحدث بعد هذه الهزيمة ، معتقدين أن هزيمة محمد ليس معناها زوال دين الله من الأرض ، فإن الله لا شك مظهره على الدين كله ، كما وعد بذلك ولو كره الكافرين . وهذا الرأى يتراءى فى رد عكرمة بن أبى جهل على من قال : والله لا يجبرونها أبدا ، فإنه قال له : « ليس هذا لك ولا بيدك ، الأمر بيد الله ، ليس إلى محمد منه شئ ، إن ديل عليه اليوم (أى إن كانت الكرة عليه اليوم) ، فإن له العاقبة غدا » .

ماذا كان من أمر رسول الله حيال هذه الهزيمة ؟

انهزم جيش المسلمين ولكن النبى ﷺ ورجاله من أركان حربه وعددهم ثلاثمائة وقيل ثمانون ، وقيل بل عشرة ، لم ينهزموا ، وبقي عليه السلام على بغلته يدفعها نحو جموع الأعداء ، ويكفها عن المضى بعض أصحابه خوفا عليه من الردى . فعن ابن مسعود قال : كنت مع رسول الله يوم حنين فولى الناس وبقيت معه فى ثمانين رجلا ، فقمنا على أقدامنا ولم نولهم الدبر ، وهم الذين أنزل الله عليهم السكينة (كما

ورد في الآية) ورسول الله على بغلته ، وكان العباس عمه آخذاً بلجامها يكفها أن تتقدم في نحر العدو ، والثانون منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى والفضل بن العباس وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وأسامة بن زيد وربيعة بن الحارث بن عبد المطلب وعتبة ومعتب ابنا أبي هب وأمين ابن أم أيمن وغيرهم ؛ وكان النبي ﷺ وهو في تلك الحالة ، والناس يولون الأدبار حواله سراعا لا يلوون على شيء ، يناديهم قائلاً : إلی أيها الناس ، فلم يجد سميعة . فقال لعمة العباس وكان جهورى الصوت : صح بالناس قائلاً يا معشر الأنصار ، يا أصحاب السَّمرة (أى الشجرة التى كانت تحتها بيعة الرضوان) ، يا للمهاجرين الذين بايعوا النبي تحت الشجرة ، فما طرقت هذه الصيحات أذنتى واحد منهم حتى سارع إليه قائلاً : لبيك لبيك ، وسيوفهم مصلطة في أيديهم تلمع كالشهب ، فأمر رسول الله أن يصدقوا الحملة على المشركين ، فأجابوه واندفعوا على المشركين كالسيل العرم ، وما هى إلا ساعة حتى ولى المشركون الأدبار ، وتبعهم المسلمون يقتلون ويأسرون ، فما أمسى المساء حتى طار الخبر إلى مكة بأن السبي انتصر على أعدائه ، ففرح بذلك المؤمنون ، وحزن المشركون .

ولما كلمه بعضهم في معاقبة الفارين أجاب : بأن الله قد كفى وأحسن ، كما قال تعالى في أمر هذه الواقعة : « وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ، ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

ثم أمر النبي ﷺ بجمع النساء والأطفال الذين تركهم أزواجهم وآبائهم وفروا طالبين النجاة ، والاستيلاء على ما تركه العدو من سائمتهم وأمواله ، وقد أحصيت فبلغت أربعة وعشرين ألف بعير ، وأكثر من أربعين ألف شاة ، وأربعة آلاف أوقية من الفضة .

أما المشركون فتفرقوا ثلاث فرق ، لحقت إحداها بالطائف ، ولأدت الثانية بنخلة ، وعسكرت ثالثها بأوطاس (وهو واد بديار بنى هوازن) .

كان أكبر أثر لهذا الانتصار العظيم سحق النزعة الاستقلالية الأعربية سحقاً تاماً ، فإن القبائل التى كانت ضاربة في وديان بلاد العرب وشعابها ، كانت تعتبر

نفسها مستقلة كل الاستقلال عن جاراتها ، ولذلك كانت في خصام مستمر موروث لا تهدأ له نار ، ولا ينقطع لها أوار ^(١) ، فلما رأت بقية القبائل ما حل بهوازن وهي من أكبر قبائل العرب ، وأعزها مكانا ، اضطرت أن تقبل إلى النبي ﷺ مستسلمة ، قابلة أن تخضع لحكم الإسلام وما يفرضه عليها من التكاليف والتبعات ، كأعضاء أمة واحدة ، متكافلة الأجزاء ، متكاملة الأبعاد ، لتؤدي للمجموع البشري من الخدم الاجتماعية ما يجب على كل جزء منه أدائه ، جهادا وراء وصول الإنسانية إلى ما قدر لها من وجود كريم ، يناسب ما منحه من المواهب النفسية والعقلية .

هذه الحركة الاجتماعية التكافلية من القبائل العربية لم تحصل في أى عهد من عهود الأمة العربية . فإن ما يرويه الراون من مدنية بعض قبائلها كعاد وثمود وغيرها ، كانت حركات قبلية محضة ، مقتصرة على أصحابها ، ولم تتعد سواها ، فلم تقم للاجتماع العربى شخصية أدبية عامة إلا بواسطة الإسلام الذى بُعث به محمد على فترة من الرسل ليكون دينا عاما ، ورباطا أدبيا شاملا للعالم كله .

أما الهزيمة التى أملت بالمسلمين في هذه الواقعة فقد علّلتها الكتاب الكريم بتلك الحركة النفسية ، وهى الإعجاب بالكثرة ، عدولا منهم عن السبب الصحيح في بناء وجودهم ، وهو التأيد الإلهى لا الأسباب العادية ، فاستحقوا على ذلك ، تجريداً لإيمانهم من شوائب الخلط بين العمل الإلهى المعجز ، والعمل الإنسانى الممكن : أن يوكّلوا لأنفسهم ، فانهمزوا على كثرتهم ، ﴿لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا أَلْفَتْ بِينَ قُلُوبِهِمْ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾ ^(٢) .

نعم إن الإسلام أمر بالأخذ بالوسائل العادية ، للنجاح في المطالب الحيوية ، ولكنه أراد أن يتّبه حماة الإسلام لآخر مرة ، أن هذه الوسائل العادية ليست هى السبب في وجودهم الاجتماعى ، ولا في نجاحهم في إقامة الصرح الإسلامى ، فإن هذا العمل الضخم الذى لا مثيل له في جميع أدوار التاريخ البشرى ، لا يعقل أن

(١) الأوار بضم الألف هو الدخان أو اللهب .

(٢) سورة الأنفال ، من الآية (٦٣) .

نفسها مستقلة كل الاستقلال عن جاراتها ، ولذلك كانت في خصام مستمر موروثة لا تهدأ له نار ، ولا ينقطع لها أوار^(١) ، فلما رأت بقية القبائل ما حل بهوازن وهي من أكبر قبائل العرب ، وأعزها مكانا ، اضطرت أن تقبل إلى النبي ﷺ مستسلمة ، قابلة أن تخضع لحكم الإسلام وما يفرضه عليها من التكاليف والتبعات ، كأعضاء أمة واحدة ، متكافلة الأجزاء ، متكاملة الأبعاد ، لتؤدي للمجموع البشري من الخدم الاجتماعية ما يجب على كل جزء منه أدائه ، جهادا وراء وصول الإنسانية إلى ما قدر لها من وجود كريم ، يناسب ما منحتها من المواهب النفسية والعقلية .

هذه الحركة الاجتماعية التكافلية من القبائل العربية لم تحصل في أى عهد من عهود الأمة العربية . فإن ما يرويه الراون من مدينة بعض قبائلها كعاد وثمود وغيرها ، كانت حركات قبلية محضة ، مقتصرة على أصحابها ، ولم تتعد سواها ، فلم تقم للاجتماع العربى شخصية أدبية عامة إلا بواسطة الإسلام الذى بُعث به محمد على فترة من الرسل ليكون دينا عاما ، ورباطا أدبيا شاملا للعالم كله .

أما الهزيمة التى ألمت بالمسلمين في هذه الوقعة فقد علّلتها الكتاب الكريم بتلك الحركة النفسية ، وهى الإعجاب بالكثرة ، عدولا منهم عن السبب الصحيح في بناء وجودهم ، وهو التأييد الإلهى لا الأسباب العادية ، فاستحقوا على ذلك ، تجريداً لإيمانهم من شوائب الخلط بين العمل الإلهى المعجز ، والعمل الإنسانى الممكن : أن يوكلوا لأنفسهم ، فانهزموا على كثرتهم ، ﴿لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا أَلْفَتْ بِينَ قُلُوبِهِمْ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾^(٢) .

نعم إن الإسلام أمر بالأخذ بالوسائل العادية ، للنجاح في المطالب الحيوية ، ولكنه أراد أن ينبّه حماة الإسلام لآخر مرة ، أن هذه الوسائل العادية ليست هى السبب في وجودهم الاجتماعى ، ولا في نجاحهم في إقامة الصرح الإسلامى ، فإن هذا العمل الضخم الذى لا مثيل له في جميع أدوار التاريخ البشرى ، لا يعقل أن

(١) الأوار بضم الألف هو الدخان أو اللهب .

(٢) سورة الأنفال ، من الآية (٦٣) .

ما يراد منه .

وهناك أمر جدير بالنظر وهو أن النبي ﷺ كان ممتطيا صهوة بغلة ، وهي لم تسعف راكمها بالسرعة التي تقتضيها الحال إذا جد الجد في ساحات الوغى ، وأعجب من هذا ثباته وهو في وجه العدو ، بل محاولته الهجوم على جيش لجب لم يُؤمن المسلمون بمثل كثرة عدده منذ عهدهم بالإسلام . هذا كله فوق قدرة البشر ، ولا يمكن تعليله إلا بثقته المطلقة في حفظ الله له كما وعده بذلك في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ ^(٢) . وهذا أيضا يضاف إلى أعلام نبوته وهي كثيرة تخرج عن الحصر ^(*) .

★ ★ ★

(١) سورة المائدة ، من الآية (٦٧) .

(٢) سورة غافر ، الآية (٦٧) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الرابع عشر ، الجزء السادس ، جمادى الآخرة سنة ١٣٦٢ هـ .

تعقب فُلُول هَوَازِن وَثَقِيف

قلنا في الفصل السابق إن فالة جيش هوازن وثقيف تفرقوا ثلاث فرق : نزلت أولاهما بالطائف ، وثانيتها بنخلة ، وثالثتها بأوطاس .

فأرسل النبي ﷺ إلى التي بأوطاس (سرية) تحت قيادة أبي عامر الأشعري ليبيد شملهم فتوفي في المعركة ، وخلفه في القيادة أبو موسى الأشعري ابن أخيه ، فرجع بما أصاب من الغنائم ، بعد أن تفرق الأعداء شذر مذر .

ورأى رسول الله أن يسير بنفسه لقتال بني ثقيف ببلدتهم (الطائف) ليفضّ جمعهم هم ومن انضم إليهم من بني هوازن . فجعل على مقدمته خالد بن الوليد . فمر عليه السلام بحصن لعوف بن مالك ، فأمر بهدمه ، وببستان لرجل من ثقيف قد تمنع فيه ، فأرسل إليه بأن يخرج وإلا أمر بإحراق البستان ، فأبى الرجل ، فأمر النبي بإحراق البستان .

ولما وصل الجيش إلى الطائف وجد المسلمون أن الأعداء قد حصنوا أنفسهم فيه ، واحتزنوا معهم مقادير من الزاد تكفيهم مدة طويلة ، وما فتئوا يرمون المسلمين بسهامهم حتى أصابوا كثيراً منهم ، فأصيب محمد بن أبي بكر بسهم لم يزل يطاوله حتى قضى عليه في خلافة أبيه ، وأصيب أبو سفيان بن حرب بسهم في عينه ففقأها . ومات اثنا عشر من المسلمين متأثرين بجروحهم .

فلما رأى رسول الله أن أصحابه على مرمى السهام من أعدائهم ، انتقل إلى موقف يحتمون فيه من شرهم ، وبقي محاصراً لهم ثمانية عشر يوماً ، كان خالد بن الوليد في أثناءها يدعوهم إلى المبارزة فلا ينزل إليه أحد ، وناداه عبد يا ليل رئيسهم قائلاً : « لن ينزل إليك منا أحد ، وستقيم بحصننا حتى ينفد ما معنا من الزاد ، وهو يكفيننا سنين عدة ، فإن لبثت حتى ينفد زادنا خرجنا إليك جميعاً ، وقاتلناك حتى نموت عن آخرنا » .

فأمر رسول الله بأن ينقب عليهم الحصن بواسطة دبابتين ، والدبابة عندهم كانت عربة مغطاة يقف تحتها الجنود ليحتموا من النبل ، ويعملوا على نقب سور

الحصن ، وعزز ذلك بالمنجنيق ليقذفهم بالحجارة ، وهى أداة كانت تقوم مقام المدفع اليوم ، فأرسلت عليهم ثقيف سكك الحديد محماة بالنار ، فلم يقو المسلمون على الثبات أمامها لنقب الحصن .

فرأى رسول الله أن يعمد إلى قطع نخلمهم وأعنانهم ، فمضى المسلمون في قطعها ، فناداه أهل الحصن قائلين : دَعُها لله وللرحم ، فقال عليه الصلاة والسلام : « أدْعُها لله وللرحم » .

ثم أمر مناديا أن ينادى : كل من ترك الحصن ونزل فهو آمن . فخرج إليه بضعة عشر رجلا .

فلما آنس النبي أن أمرهم شديد المراس ، استشار أحد أصحابه ، نوفل بن معاوية ، في أمرهم ، فقال : « يا رسول الله ثعلب في جحر إن أقمت أخذته ، وإن تركته لم يضرك » . فأمر عليه السلام برفع الحصار عنهم والعودة إلى مكة .

وقبل أن يصل إليها اتصل به عروة بن مسعود الثقفى فى الطريق وأسلم على يده ، وانتدب أن يرجع إلى قومه ويدعوهم إلى الإسلام . فقال له رسول الله ﷺ : إنهم قاتلوك ، فقال يا رسول الله أنا أحب إليهم من أبكارهم ، وانطلق . فلما أتى الطائف وأبدى لهم ما جاء به رموه بالنبل فقتلوه . وبعد شهر من مقتله أدركوا أنهم لا طاقة لهم بحرب من حولهم من الأعراب الذين دخلوا فى طاعة النبي ﷺ ، فأجمعوا أمرهم على أن يرسلوا له رجلا من أعيانهم يكلمه فى شأنهم . فوقع اختيارهم على رئيسهم عبد يا ليل بن عمرو أن يقوم بهذه السفارة . فأبى أن يذهب إلى النبي وحده ، وطلب أن يكون معه رجال منهم ، فبعثوا معه خمسة من أشrafهم . فخرجوا متوجهين إلى المدينة . ولما لاقوا رسول الله ﷺ أمر فضربت لهم قبة فى ناحية المسجد ليسمعوا القرآن ، ويروا الناس وهم يصلون ويتعبدون . وكانوا يغدون إلى المسجد كل يوم ، ويتركون فى رحالهم واحدا منهم كان أصغرهم سنا يدعى عثمان بن أبى العاص ، وكان شابا نجيبا ، فكان إذا عادوا إلى رحالهم ، ذهب هو إلى النبي وطلب إليه أن يقرئه القرآن ، فإذا اتفق أن وجده نائما ، عمد إلى أبى بكر فطلب إليه ذلك ، حتى حفظ شيئا كثيرا منه ، وتعلم مبادئ الدين ، وكان يكتم ذلك عن صحبه .

بعد ما تم هؤلأ الرجال معرفة ما عليه المسلمون من سمو العقيدة ، وروعة العبادة ، وبعد أن تأثروا بآيات الكتاب البينة ، ووضحت لهم محجة الإسلام القيمة ، أسلموا وطلبوا أن يعين لهم النبي ﷺ من يأتمون به ، فاختار لهم عثمان ابن أبي العاص الذي مر ذكره لما رآه فيه من حب الإسلام ، وإخلاصه له ، ليحفظهم ما هم في حاجة إليه من آيات القرآن ، ويعلموا ما يجب أن يعلموه من تكاليف الإسلام .

تقسيم الغنائم على المقاتلين :

قلنا إن المسلمين غنموا في هذه الغزوة عددا كبيرا من الأنعام والماشية ، ومقادير عظيمة من الفضة ، فرجع النبي ﷺ بعد فراغه من المعركة إلى الجعرانة حيث ترك هذه المغنم ليوزعها على المحاربة ، فقسمها إلى خمسة مقادير وأخذ واحدا لبيت المال ، كما هي القاعدة في توزيع الغنائم الحربية ، وأعطى الأربعة الأخماس الباقية للمحاربين ، ولم يعط الأنصار وهم أهل يثرب شيئا منها . فأصاب الرجل أربعة من الإبل وأربعون شاة ، وأصاب الراكب ثلاثة أمثال ذلك . فقال رجل ، ولعله كان منافقا وقد كانوا كثيرين : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله . فغضب رسول الله حتى احمر وجهه . فاستأذنه عمر وخالد بن الوليد أن يضربا عنقه . فقال : لا ، لعله أن يكون يصلى . فقال خالد : كم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه . فقال النبي : إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ، ولا أن أشق عن بطونهم . وزاد النبي في أعطيات بعض الناس ، فأعطى لكل من أبى سفيان وولديه يزيد ومعاوية أربعين أوقية من الذهب ومائة من الإبل .

وأعطى حكيم بن حزام من سادة قريش ، مثل ما أعطى أبى سفيان . فاستزاده حكيم . فأعطاه النبي مثلها . فاستزاده ثانية ، فأعطاه مثلها أيضا . ثم قال له : « يا حكيم إن هذا المال خضرة حلوة ، فمن أخذه بسخاوة نفس ، بورك له فيه ، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه ، وكان كالذى يأكل ولا يشبع ، واليد العليا خير من اليد السفلى » . فأخذ حكيم النصيب الأول وترك ما عده ، ثم قال : « والذى بعثك بالحق لا أرزأ أحدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا » . فكان الخلفاء

بعد النبي ﷺ يعطونه ما يخصه سنويا من بيت المال ، فكان يرده .
وأعطى رسول الله لكل من الأقرع بن حابس والعباس بن مرداس مائة من الإبل .

وأعطى صفوان بن أمية ، ولم يكن قد أسلم بعد ، شعبا مملوءا نعما وشاء كان رآه يرمقه . قال له : هل يعجبك هذا ؟ قال نعم . فقال النبي ﷺ هو لك . فقال صفوان : ما طابت بمثل هذا نفس أحد ؛ ولم يسعه إلا أن أسلم .

كل هذا كان من باب السياسة الشرعية ، فقد شرع الله أن يعطى من المال لغير المسلمين تألفا لهم . وقد أثمرت هذه السياسة . فأصبح الذين أجزل لهم النبي ﷺ العطاء من أجلاء المسلمين .

ولما شرع رسول الله في قسمة ما بقى من الغنيمة اكتظ حوله الأعراب ، وصاروا يزحمونه حتى ألجأوه إلى شجرة ، فتعلق رداؤه بغصن من أغصانها فقال : « أيها الناس رُدُّوا على رداي فوالله إن كان لي عدد شجر تهامة نَعَمًا لقسمته عليكم ، ثم ما ألفتُموني بخيلا ولا جبانا ولا كذوبا » ، ثم عمد إلى بعيره وأخذ وبرة من سنامه وقال : « أيها الناس والله مالى من غنيمتكم ولا هذه البرة إلا الخمس ، والخمس مردود عليكم ، فأدوا الخيَاطَ والمِحيطَ فَإِنَّ القُلُوبَ (أى الاختلاس من الغنيمة) يكون على أهله عارا وشنارا وناراً يوم القيامة ، فصار كل من أخذ شيئا من المغنم خلسة يرده ولو كان تافها .

ولما أعطى النبي هذه العطايا للناس وترك كبار المهاجرين والأنصار ، غضب بعض هؤلاء ، فجمعهم وقال لهم : « إن قريشا حديثو عهد بكفر ، وإنى أردت أن أتألفهم ، أفتغضبون يا معشر الأنصار لشيء قليل من الدنيا ألفت به قوما ليسلموا ، ووكلتكم إلى إسلامكم الثابت ؟ ألا ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير ، وترجعوا برسول الله إلى رحالكُم ؟ فوالذى نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امراً من الأنصار ، ولو سلك الناس شعبا وسلك الأنصار شعبا ، لسلكت شعب الأنصار ، اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار » . فبكى القوم حتى أخضلت لحاهم ، وقالوا : « رضينا برسول الله قسما وحظا » .

ثمرات هذه السياسة الحكيمة :

قلنا فيما سلف إن العرب قسمان : قسم يسكن المدن وقسم يسكن البوادي ، وقد أطلقوا على الأولين كلمة (عرب) وعلى الآخرين كلمة (أعراب) . سكان المدن عادة يكونون على شيء من النظام والمدنية ، وعلى جانب من القابلية للحياة الاجتماعية ، مهما كان جنسهم مغموسا في حمأة الجاهلية . دليل ذلك أن النبي ﷺ لما استعصت عليه قريش ، وعرض الإسلام على القبائل المتبدية ، لم يجد واحدة منها تقبل مناصرته ، وقبل أهل يثرب الاضطلاع بهذه المهمة الخطيرة ، ويثرب كانت مدينة ، فالنبي ﷺ بما آتاه الله من حكمة النبوة ، وبعد النظر ، أدرك هذه الحقيقة فحرص أن ينضم إلى دعوته أهل المدينتين مكة ويثرب ، والإسلام دين أساسه حياة اجتماعية ، وخضوع لأصول أدبية ، وقوانين نظامية ، وأين هذا كله من أقوام حياتهم ساذجة ، يعيشون في الخيام ، وينزحون بها عندما ينبو بهم المقام في بقعة من الأرض ، إلى بقعة أخرى ، بما معهم من النعم والماشية ، لا يبالون أين تقرر عصاهم من نواحي بلادهم المترامية الأطراف ؛ وقد نزل القرآن مؤيدا لهذا النظر الصحيح ، فقال تعالى : ﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا ، وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ، وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا (أى يعتبر ما ينفقه فى سبيل إقامة الإسلام غرامة عليه) وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ (أى يتربص أن يفسد أمركم وتذهب دولتكم ليخلص من تكاليفكم) ، عَلَيْهِمْ ذَاتُ السُّوءِ ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ (١) .

وقد ظهر مصداق ذلك كله بعد وفاة النبي ﷺ ، فإن أكثر القبائل ارتدت عن الإسلام ، وعادت إلى جاهليتها ، واستعدت لقتال كل من يتصدى لها ، وبقي أهل المدينتين ثابتين على إسلامهم ، فقاموا على قلة عددهم برد تلك القبائل إلى الإسلام بالقوة ، ونجحوا فى ذلك بتأييد من الله ، لإبقاء على هذا الدين من التلاشى ، وقد أعده الله لإحداث أكبر الانتقالات العمرانية فى العالم ، كما وعد أهله بذلك فى

(١) سورة التوبة ، الآيتان (٩٧ ، ٩٨) .

قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ (أى من الدول الكبرى ذات الآثار الخالدة فى الأرض) ، وَلَيُمْكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ ؛ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ، وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿ ١٧ ﴾ .

إذا تقرر هذا فإن ما فعله النبي ﷺ من تألف كفار قريش بالمال ، وحرما أنصاره الأولين منه يعتبر من أكيس ما يفعله صاحب دعوة فى العالم يعرف كيف يجمع القلوب على تأييدها .

* * *

لا يدون إلى ذهن بعض القراء أن المجتمع الإسلامى قام على تصيد الأنصار بالمال أو بالإرهاب أو بغيرهما من الوسائل المادية التى تستهوى النفوس ، وتستولى على الأهواء ، فإن نظرة عجل على ما حدث فى هذه الواقعة ينفى ذلك نفياً بدليل محسوس . ذلك أن النبي ﷺ أعطى الأموال التى غنمها إلى الذين كانوا لا يزالون مشركين ، والذين أسلموا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ، وحرّم منه أنصاره ومؤيديه الذين حصل له هذا المال باستماتتهم فى نصرته ، وتعرضهم لأفدح الأهوال فى تأييد دعوته . فلو كان أمر المجتمع الإسلامى قائماً على هذه الأعراض الزائلة لكفى هذا العمل فى حل جماعته ، أو على القليل لحدثت فتنة تعرض وجودهم للخطر . وقد شوهد أنه لم يحدث شيء من ذلك .

على أن من يرجع للتعاقد الذى حدث بين رسول الله والذين انتدبوا لحماية دعوته من أهل يثرب ، يرى أنهم لم يعطوا مقابلًا لجهادهم غير ثواب الآخرة . فإنهم لما اجتمعوا فى الهزيع الأخير من الليل فى بعض شعاب مكة ، وعرض عليهم النبي ما يطلب منهم أن يبذلوه من التضحيات فى سبيل الإسلام ، سألوهم : وما لنا على ذلك يا رسول الله : فقال لهم : الجنة . فأجابوه رضينا بذلك وانصرفوا .

وقد نزل في ذلك قرآن فقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ ﴾ ^(١) ، فهو لم يشتري منهم أنفسهم فحسب ، بل وأموالهم أيضا مقابل أن يتفضل الله عليهم بالجنة .

من هنا يتبين أن هذا الدين قام على أثبت ما يقوم عليه بناء مجتمع ، وهو الإيمان مجردا عن المطامع الدنيوية ، وهذا سر بقائه إلى اليوم أيضا ^(*) .

★ ★ ★

(١) سورة التوبة ، من الآية (١١١) .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الرابع عشر ، الجزء السابع ، رجب سنة ١٣٦٢ هـ .

علامات تصدّع الوثنية في البلاد العربية خمس سرّيات ووَفْدان

بعد أن أتم رسول الله ﷺ حرب بنى هوازن وأوتى ما ذكرناه في العددين الماضيين من النصر الحاسم عليهم ، وقد قلنا إن تلك المعركة كانت فاصلة بين الإسلام والوثنية في جزيرة العرب ، عاد رسول الله ﷺ من معسكره بالجعرانة إلى مكة ، ثم إلى المدينة بعد أن لبث فيها ثلاث عشرة ليلة ، وكان ذلك لثلاث بقين من ذى القعدة .

أما علامات التصدّع في صرح الوثنية فقد يبدو جليا للرأى من أخبار السرايا والوفود في هذه الفترة من الوقت بين السنة الثامنة والحادية عشرة ، وهى السنة التى انتقل فيها رسول الله ﷺ إلى الملأ الأعلى .

السرية الأولى :-

لما عاد رسول الله ﷺ إلى المدينة ندب قيس بن سعد على رأس أربعمائة مقاتل لدعوة بنى صداء إلى الإسلام وهى قبيلة كانت تسكن اليمن . وما كادت تستعد هذه السرية للمسير حتى أقبل رجل من صداء وقابل رسول الله ﷺ وقال له : يا رسول الله إني جئتك موفدا ممن ورأى من قومى ، فأرّدد الجيش وأنا لك بقومى . فأمر رسول الله ﷺ برّد الجيش . وشخص الرجل إلى قومه ، ثم أقبل ومعه خمسة عشرة رجلا منهم ، فنزلوا ضيوفا على سعد بن عباد ، ثم قابلوا النبی ﷺ وباعوا على الإسلام ، وقالوا له نحن لك على من وراءنا من قومنا ، ولما رجعوا فشا فيهم الإسلام ، وأقبل منهم مائة رجل فى حجة الوداع .

السرية الثانية :-

ثم أرسل رسول الله ﷺ بشر بن سفيان العدوى إلى بنى كعب بن خزاعة لتحصيل زكاة أموالهم ، فمنعهم بنو تميم المجاورون لهم من أداء مهمتهم ، فأرسل إليهم النبی ﷺ عينية بن حصص على رأس خمسين فارسا ، فجاءهم وقتلهم ، واقتاد منهم أحد عشر رجلا وعشرين امرأة وثلاثين صبيا ، وأقبل بهم إلى المدينة ، فأمر النبی ﷺ

باعثقالهم في داررملة بنت الحارث .

وفود تميم على رسول الله :-

ما كاد هؤلاء الأسرى يصلون إلى المدينة ، حتى جاء على أثرهم وفد من بنى تميم على رأسه عطارذ بن حاجب والزبرقان بن بدر وعمرو بن الأهم ، من أشرفهم ، فجلسوا ينتظرون خروج رسول الله إليهم ، فلما أبطأ عليهم نادوا من وراء حجراته التي كان يقيم فيها : « يا محمد اخرج إلينا نفاخرك ، فإن مدحنا زين ، وإن ذمنا شين » فخرج إليهم الرسول وقد تأذى من صياحهم ، وكان الوقت ظهرا ، فأذن بلال ، واتجه النبي إلى المحراب ليصلي بالناس ، فتعلق رجال الوفد به وهم يقولون : « نحن رجال من بنى تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا نشاعرك ونفاخرك » . فقال لهم رسول الله : « ما بالشعر بعثنا ، ولا بالفخار أمرنا » ثم مضى وصلى الظهر وهم ينظرون .

فلما أتم ﷺ اجتمع إليه رجال ذلك الوفد وأخذوا يتمدحون بمفاخرهم ، ومناقب آبائهم . وتكلم عمرو بن الأهم فمدح الزبرقان بن بدر ، فقال فيه : « إنه لمطاع في أنديته ، سيد في عشيرته » .

فقال الزبرقان : « لقد حسدني ابن الأهم لشرفي ، وهو يعلم مني أفضل مما قال » .

فالتفت عمرو بن الأهم إلى رسول الله وقال : (إنه لزم من المروءة ، ضيق العطن ^(١) ، لئيم الحيال) ، فرؤى الغضب في وجه رسول الله لتلون عمرو بن الأهم في قوله . فقال عمرو بن الأهم : « لقد صدقت في الأولى ، وما كذبت في الثانية ؛ رضيت فقلت أحسن ما علمت ، وغضبت فقلت أسوأ ما علمت » . فأعجب رسول الله بتخلصه من تناقضه وقال : « إن من البيان لسحرا » .

(١) الزمانة العاهة : يقال فلان رمس المروءة ، أو زمس الرغبة أى ضعيفها . والعطن مناخ الإبل والغنم وعلان صيق العطن أى فقير .

ثم انتهى الأمر بإسلام القوم ، فرد رسول الله عليهم أسراهم ، وأحسن عائدتهم . ثم مكثوا بالمدينة مدة يتعلمون فيها القرآن ، ويتفقهون في أمور الدين ، ليعلموا قومهم متى عادوا إليهم .

إن الذى يتأمل فى عقلية هؤلاء القوم يدرك الصعوبة البالغة التى تحول دون نشر دعوة دينية فى أمثالهم . إن غرضهم من مجيئهم كان تحرير أسرى أخذوا منهم بحرب ، فأين هذا من طلب المفاخرة والمنافرة من الغالب ؛ فما أسرع ما يلمس المتأمل فى هذا وأمثاله مكان الإعجاز فى عمل النبي ﷺ فى بلاد كانت تغص بأشباههم .

إن جاهلية هؤلاء القوم التى حملتهم على استعجال رسول الله لينزل إليهم بالصياح المزعج من وراء حجراته قائلين : يا محمد انزل إلينا نفاخرك إنخ ، نزل قرآن فى استهجانه ، وهو قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ، وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ ، لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ^(١) ، فسلب من أكثرهم العقل ، أليس فى اتهام زميل بالحسد فى ظرف كالذى كانوا فيه ما يؤيد معنى هذه الآية .

السرية الثالثة :-

بعث النبي ﷺ الوليد بن عقبة بن أبى معيط لتحصيل زكاة بنى المصطلق ، فلما علم القوم بقدومه خرج منهم عشرون رجلاً متقلدين أسلحتهم حفاوة منهم باستقبال وفد رسول الله ﷺ ، ومعهم الإبل التى أخرجوها للزكاة . فلما وقعت عين الوليد بن عقبة عليهم ، ظهم يريدون قتاله ، وقد كان بينه وبينهم عداوة فى الجاهلية ، فأسرع بالعود إلى المدينة ، وأخبر رسول الله ﷺ بأنهم ارتدوا عن الإسلام ومنعوه الزكاة ، وأقبلوا لمحاربتة .

فاضطرب النبي ﷺ أن يقابلهم بالمثل بعد التثبت من حالهم ، فندب لذلك

(١) سورة الحرات ، الآيتان (٤ ، ٥) .

خالد بن الوليد في عدد من الجند ، فسار حتى إذا كان بمحلتهم سمع مؤذنين يؤذن الصبح ، فأقبل عليهم ، فلم ير منهم ما يؤخذون عليه من كفر أو عصيان ، فعاد وأخبر رسول الله بما رأى ، فأرسل إليهم رجلا في نفر فحصل منهم زكاة أموالهم دون أن يحدث شيء من الشغب .

السرية الرابعة :-

نمى إلى رسول الله ﷺ أن رهطاً من الحُبشَان يحومون حول جدة على سفن يريدون الإغارة عليها ونهبها ، فأرسل إليهم علقمة بن مجز في ثلاثمائة من الجنود . فلما وصل إلى جدة اقتحم البحر على سفن وقصد إلى جزيرة كان الأحباش متحصنين بها هنالك ، فلما رأوا المسلمين مقبلين إليهم فروا . فعاد علقمة بمن معه من الجنود ، وبينما هم بالطريق أراد جماعة أن يتعجلوا الوصول إلى المدينة ، فأمر عليهم علقمة ابن مجز واحد منهم اسمه عبد الله بن حذافة السهمي ، وكان يحب المداعبة ، فأمر رجاله في بعض الطريق أن يشعلوا نارا عظيمة ، ففعلوا ، ثم التفت إليهم وقال : أليس عليكم أن تطيعوني في كل ما أمركم به بوصفى أميرا عليكم اليوم ؟ قالوا نعم . قال فإني أمركم أن تلقوا بأنفسكم في هذه النار . فتعجبوا وحدث بينهم ما يحدث حيال أمر شنيع كهذا ، فأغرق رئيسهم في الضحك وقال لهم لا بأس عليكم ، إني كنت مازحا . فلما أخبر بذلك رسول الله ﷺ استنكره ، ونطق بهذا الأصل الاجتماعي العظيم وهو قوله : « لا طاعة لخلق في معصية الخالق » .

السرية الخامسة :-

في شهر ربيع الأول من السنة التاسعة أرسل النبي ﷺ على بن أبي طالب في خمسين فارسا لهدم صنم بنى طيء ، فسار إليه وحطمه ثم أحرقه ، ولكن رجالا من بنى طيء لم يستطيعوا تحمّل هذه الإهانة فانتدبوا لقتال سرية رسول الله ﷺ ، ولكنهم انهزموا فاستاق المسلمون شاءهم ونعمهم ، وعددا من نسائهم منهم سفانة بنت حاتم الطائي المشهور .

فلما رجعت السرية إلى المدينة طلبت سفانة من رسول الله ﷺ أن يمن عليها بالحرية ، فأجابها إلى ما طلبت وأكرمها ، قيل وكانت هذه المعاملة سببا في إسلام

أخيها عدى بن حاتم ، وكان قد فر إلى الشام بدينه ، لأن كان قد تنصّر قبل البعثة المحمدية . ذلك أن أخته توجهت إليه بالشام وأخبرته بما حظيت به من إكرام النبي لها . فسألها عن رأيها فيما يفعل ، فقالت له : أرى أن تلحق بمحمد ، فإن كان نبيا كان لك فضل السبق ، وإن كان ملكا فأنت أنت . فعمل بإشارتها .

وفود عدى بن حاتم الطائي على رسول الله :

وفد عدى بن حاتم على النبي ﷺ ، فأخذه إلى داره ، وبينما هما يمشيان ، استوقفت امرأة رسول الله ، فوقف لها طويلا وهي تكلمه في حاجة لها ، فأعجب عدى في نفسه لهذا التواضع وقال ما هو بملك .

ثم مضى رسول الله حتى إذا دخل داره تناول وسادة من جلد محشوة ليفا ، فقدمها إلى عدى وقال له إجلس عليها ، فقال بل أنت تجلس عليها ، فامتنع رسول الله وردها إلى عدى وجلس هو على الأرض . ثم قال يا عدى أسلم تسلم . فقال عدى إني على دين ، فقال له النبي : أنا أعلم بدينك منك . فقال عدى : أنت أعلم بديني مني؟ فقال له النبي نعم ، وعدد له أشياء كان يفعلها مجارة لجاهلية العرب وليست من النصرانية في شيء ، كأخذ الميرباع وهو ربع الغنائم .

ثم قال كما رواه أصحاب السير : يا عدى إنما يمنعك من الدخول في الإسلام ما ترى : تقول إنما اتبعه ضعاف الناس ، ومن لا قدرة لهم ، وقد رمتهم العرب مع حاجتهم ، فوالله ليوشكن المال أن يفيض فيهم حتى لا يوجد من يأخذه ، ولعلك إنما يمنعك من الدخول فيه ما ترى من كثرة عدوهم ، وقلة عددهم . أتعرف الجيرة؟ قال عدى : لم أرها وقد سمعت بها . قال النبي ﷺ : فوالله ليؤمن هذا الأمر حتى تخرج المرأة من الحيرة تطوف بالبيت من غير جوار أحد . ولعلك إنما يمنعك من الدخول فيه أنك ترى الملك والسلطان في غيرهم ، وأيم الله ليوشكن أن تسمع بالقصور البيض من أرض بابل وقد فتحت عليهم .

فأسلم عدى بن حاتم وعاش حتى رأى كل ذلك .

نقول وما قاله النبي ﷺ كله من اتساع ملك المسلمين ، وتضخم دولتهم ، موجود بالمعنى في قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لَيْسَتْخُلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَلَكَيْمَكُنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ ، وَلْيُبَدِّلْهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ، يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ، وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١﴾ .

نزلت هذه الآية لما قال بعض المسلمين : ترى هل يؤمننا الله على أنفسنا حتى يصلى أحدنا لا يخاف أن يراه أحد فيبطش به ؟ وقد كان أحدهم إذا صلى خشى أن يراه أحد فيقصده بسوء . وهذا الوعد من أعلام النبوة ، فإن التنبؤ بأن هذه الفئة القليلة ستكون لها دولة في الأرض تؤهلها أن تكون لها الخلافة فيها كما كان للفرس والرومان ، وتحقق ذلك يعتبر من أكبر المعجزات المثبتة حسيًا بحيث لا يمكن أن ينكرها إنسان (*) .

★ ★ ★

(١) سورة النور ، الآية (٥٥) .

(★) مجلة الأزهر ، المجلد الرابع عشر ، الجزء الثامن ، شعبان سنة ١٣٦٢ هـ .

المسلمون يزحفون لغزو الرومانيين في بلادهم

من محارات العقول في الأحداث الاجتماعية أن دولة لا ترى سنها على العشرين سنة ، تزحف للملاقاة أكبر امبراطورية قامت في الأرض ، لتردعها عن فكرة الغزو التي كانت تطوف بخيالهم لجماعتها في بلادهم .

إن مجرد خطوط فكرة من هذا القبيل لمجتمع صغير ، وخاصة وهو في الحالة التي كان عليها المسلمون في ذلك الظرف من الزمن ، كان يعتبر من موجبات الدهش والذهول .

دولة تستطيع أن تقذف في حومة الوغى بمئات الألوف من المقاتلة المغاوير ، مسلحين أكمل تسليح ، ووراءهم مدد لا ينضب من الرجال والعتاد ، تتقصدها في عقر دارها قبضة ^(١) من الرجال ليس لهم من الوسائل الحرية ما يساوى شيئا يذكر بجانب ما لخصومهم ، فضلا عن المزية التي لعدوهم ، وهي أنه يقاتل قريبا من موارد تموينه وتسليحه ، وهم على مسافة شاسعة من بلادهم ، تقطعها المهارى واليَعْمَلَات ^(٢) في أيام طويلة ، لعمري إن مجرد التفكير في غزوة من هذا القبيل تعتبر من البطولة ، فما ظنك بالخفوف إلى تنفيذها ، والزحف إلى بلاد العدو لتحقيقها ؟

كان هذا مثيرا لعجب المنافقين ودهشهم ، حتى أن زعيمهم بالمدينة ، عبد الله بن أبيّ ، نسب إليه أنه قال : « يغزو محمد بنى الأصفر (يريد الرومانيين) مع جهد الحال والحر ، والبلد البعيد ! يحسب محمد أن قتال بنى الأصفر معه اللعب ، والله لكأنى أنظر إلى أصحابه مقرنين في الحبال » !

* * *

نورد الآن تاريخ غزوة تبوك ، وهي التي وُجهت ضد الرومانيين ، فنقول :

(١) ملء الكف كالقبضة بالضاد .

(٢) العملات جمع يعملة ، بفتح الياء والميم : هي الناقة النجبية المطبوعة على العمل .

نُمى إلى رسول الله ﷺ أن الروم يهيمون بغزوه في بلاده ، وكانت الحالة العامة في ذلك الوقت لا تسمح بالحرب ، فكان القِيْظ شديدا ، والإعسار المالى منيخا بكلا كله على الناس ، وقد آذنت الأشجار بأن تؤثى أكْلِها ، وأحب ما إلى القلوب في مثل هذه الحالة أن يجنى الناس ثمارهم ، ويتمتعوا بالسعة بعد ذلك الضيق ؛ ففوجئ المسلمون وهم على ما نذكر بالنفير العام .

وأرسل النبي ﷺ إلى أهل مكة والأعراب ، وهم سكان البادية ، يستنفرهم للحرب .

ولما كانت الحالة المالية لا تسمح بتجهيز حملة حربية ، حث رسول الله الأغنياء لبدل المعونة ، فبذل عثمان بن عفان عشرة آلاف دينار ، وثلاثمائة بغير بأحلاسها وأقتابها ، وخمسين جوادا . وتنازل أبو بكر عن ماله كله ، وهو أربعة آلاف درهم . وأعطى عمر نصف ماله ، وعبد الرحمن بن عوف مائة أوقية ، وعاصم بن عدى سبعين وسقا من التمر . وأرسلت كثير من النساء بحليهن . وعبىء الجيش فبلغ عدده ثلاثين ألفا ، وتخلف كثير من المنافقين معتذرين بأعذار واهية ، فكان النبي يقبل عذرهم ، فلامه الله على ذلك في قوله تعالى : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ (أى بالتخلف) ، حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴾ ^(١) . ثم قال تعالى في حقهم : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ ، فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾ ^(٢) . ثم بين أن عدم خروجهم كان خيرا للمسلمين فقال تعالى : ﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ، وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ، وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ ^(٣) .

لما تمت تعبئة الجيش عيّن النبي ﷺ أبا بكر قائدا عاما له وسلمه لواءه الأعظم ، وعين الزبير بن العوام قائدا للمهاجرين ، وأسيد بن حضير قائدا للأوس ،

(١) سورة التوبة ، الآية (٤٣) .

(٢) سورة التوبة ، الآية (٤٥) .

(٣) سورة التوبة ، الآية (٤٧) .

والحباب بن المنذر قائدا للخزرج (وهما القبيلتان المؤلفتان لأهل المدينة) .

لما وصل رسول الله إلى تبوك لم يجد للرومان جيشا ، وتبين له أن ما كان قد بلغه لم يكن صحيحا ، فأقام بتبوك أياما جاءه في خلالها يوحنا صاحب أيلة ، ومعه أهل قرية جرباء ، وهى تقع جنوب الشام ، وأهل إذرُح وهى مدينة تلقاء السّراة ؛ فصالح يوحنا على إعطاء الجزية وكتب له كتابا هذه عبارته :

« بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا أمانة من الله ومحمد النبى رسول الله ، ليوحنا وأهل أيلة ، سفنهم وسيّارتهم فى البر والبحر ، لهم ذمة الله ومحمد النبى ، ومن كان معهم من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر ، فمن أحدث منهم حدثا فإنه لا يجوز ماله دون نفسه ، وإنه لطيبة لمن أخذه من الناس ، وإنه لا يحل أن يمنعوا ماء يردونه ، ولا طريقا يريدونه من بر أو بحر » .

وكتب لأهل إذرُح وجرباء ما صورته :

« بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من محمد النبى لأهل إذرُح وجرباء أنهم آمنوا بأمان الله وأمان محمد ، وأن عليهم مائة دينار فى كل رجب وافية طيبة ، والله كفيل بالنصح والإحسان للمسلمين » .

وصالح أهل ميثاء على ربع ثمارهم .

ثم استشار النبى ﷺ أصحابه فى مجاوزة تبوك لمقابلة جيش الرومان حيث يجدونه .

فقال له عمر : « يا رسول الله إن كنت أمرت بالسّير فسّر » .

فقال عليه الصلاة والسلام : « لو كنت أمرت لم أستشر » .

فقال عمر : « يا رسول الله إن للروم جموعا كثيرة ، وليس فى الشام أحد من أهل الإسلام ، وقد دنونا وأفزعهم دنوك ، فلو رجعنا فى هذه السنة حتى يرى ، أو يحدث الله أمرا » .

فتبع النبى مشورته وأمر بالرجوع إلى المدينة ، ولما كان على مقربة منها أبلغه

بعضهم أن جماعة من المنافقين أسسوا مسجدا فيها إزاء مسجدها الذى أسسه النبى نفسه ، طلبا لتفريق كلمة المسلمين ، وتذرعا لإحداث الشقاق فى صفوفهم المتراصة . وجاءه جماعة من مؤسسيه يطلبون إليه أن يصلى فيه . فسأهم النبى عن الأمر الذى حملهم على بنائه ؟ فحلفوا بالله ما أرادوا بذلك إلا الحسنى . فلم يقبل النبى منهم ذلك ، وأمر بعض جنوده بهدمه ، ففعلوا . وقد سمي المسلمون هذا المسجد بمسجد الضرار ، أى الضرر .

إبلاغ المشركين انتهاء مدة عهدهم :

وفى أواخر شهر ذى القعدة أرسل النبى ﷺ أبا بكر أميرا على الحجاج فخرج معهم ، وبينما هو فى الطريق لحق به على بن أبى طالب مبعوثا برسالة من رسول الله ليبلغها للناس ، وهى آيات من أوائل سورة براءة ، وكانت نزلت بعد سفر الصديق . فلما اجتمع الحجاج بمنى قرأ عليهم على تلك الآيات من أول سورة براءة مؤداها :

بطلان العهود التى قطعت للمشركين ولم يوفوا بها ، وإمھالهم بعد ذلك أربعة أشهر ليسيروا خلالها فى الأرض لا يتعرض لهم أحد ، فإن أسلموا فى أثنائها عدوا من زمرة المؤمنين ، وإن أصروا على كفرهم بعد مضى سرى عليهم حكم المشركين ؛ وبأن يوفى العهد للمشركين الذين لم ينضموا إلى أعداء المسلمين فى حروبهم لهم ، ولم يغدروا بهم ، وذلك بأن تكمل لهم مدد عهودهم ؛ وأنه لا يسمح بعد ذلك العام لمشرك بحج البيت ؛ وزيد على مؤدى الآيات بأن لا يسمح بأن يطوف بالبيت عريان . وهذا نص الآيات :

﴿ بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ . فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ، وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ . وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ، أَنَّ اللَّهَ بَرِيٌّ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ، فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ، وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ، وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا ، فَاتِّمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

الْمُتَّقِينَ . فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ، وَخُذُواهُمْ
وَاحْصِرُوهُمْ ، وَأَقْبِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ، فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا
سَبِيلَهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى
يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ، ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ . كَيْفَ يَكُونُ
لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ ، إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ،
فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ . كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ
لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ، يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ ، وَأَكْثَرُهُمْ
فَاسِقُونَ . اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ، إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ . لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ . فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ، وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَإِنْ
تَكُفُّوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ ، فَقَاتِلُوا أِثْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ
لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ . أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ ، وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ
بَدَأُوكُمْ أُولَئِكَ مَرْءٌ ، أَنْخَشُونَهُمْ ؟ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . قَاتِلُوهُمْ
يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ، وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِّكُمُ عَلَيْهِمْ ، وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ .
وَيُذِيبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ، وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿ ١١ ﴾ .

السنة العاشرة الهجرية :

أول ما حدث في هذه السنة أن أرسل النبي ﷺ خالد بن الوليد في جنود
ليذهب إلى بنى عبد المدان بنجران في اليمن ، وكلفه أن يدعوهم للإسلام ثلاث
مرات ، فإن أبوا قاتلهم . ففعل وأسلموا . فأقام عندهم يعلمهم الإسلام ويحفظهم
القرآن بأمر رسول الله ، ثم أمر عليهم ﷺ زيد بن حصين .

سرية ثانية :

وفي رمضان من تلك السنة أرسل النبي ﷺ على بن أبي طالب في جنود
إلى بنى مذحج (قبيلة يمنية) ، وقال له : « سر حتى تنزل بساحتهم ، فادعهم إلى

قول لا إله إلا الله ، فإن قالوا نعم فمرهم بالصلاة ، ولا تبغ منهم غير ذلك . ولأن يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك مما طلعت عليه الشمس ، ولا تقاتلهم حتى يقتلوك » .

فلما وصل على إليهم دعاهم إلى التوحيد فلم يقبلوه ، وقابلوا المسلمين بالنبل ، فأمر على جنوده بالزحف عليهم ، فلما هزموهم لم يأمرهم بتعقبهم ، ثم لحق بهم بعد قليل ودعاهم إلى الإسلام ، فأجابوه وبايعه رؤسائهم قائلين : نحن على من وراءنا من قومننا ، وهذه زكاة أموالنا فخذها ، ففعل ، وعاد بما أخذه إلى رسول الله ﷺ .

إرسال الولاة إلى اليمن :

وفي هذه السنة بعث رسول الله بولاة من قبله على اليمن ، فعين معاذ بن جبل على الكورة العليا ^(١) من جهة عدن ، وندب أبا موسى الأشعري في الكورة السفلى ، ووصاهما بقوله : « يسرا ولا تعسرا ، وبشرا ولا تنفرا » ^(*) .

★ ★ ★

(١) الكورة هي البقعة من الأرض يكون فيها مدد وقرى .

(*) محلة الأهر ، المجلد الرابع عشر ، الجزء التاسع ، رمضان سنة ١٣٦٢ هـ .

رسول الله ﷺ يذكر المسلمين بأهم أصول الإسلام في آخر حجة له

في السنة العاشرة من الهجرة خرج النبي ﷺ للحج ، وكان ذلك يوم السبت الخامس من ذى الحجة ، بعد أن ولى على المدينة أبا دجانة الأنصارى ، وكان معه جمع كبير قُدِّر بتسعين ألفا ، وهو ما لم يعهد له مثيل في بلاد العرب قبل ذلك العهد . وفي اليوم الثامن شخص النبي إلى مِنى فبات بها ، وفي اليوم التاسع منه قصد عرفة وهنالك ألقى على الناس ، وهم يحيطون به ، خطبة جامعة ، ذكر فيها أصولا عامة قام عليها الإسلام لتحفظ عنه في ذلك الجمع الحاشد ويعمل بها ، لتستقيم جماعتهم على أمتن القواعد ، فالإيك ما قاله ﷺ :

« الحمد لله نحمده ونستعينه ، ونستغفره ونتوب إليه ، ونعوذ به من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله . » أوصيكم عباد الله بتقوى الله ، وأحلتكم على طاعته ، واستفتح بالذى هو خير .

« أما بعد ، أيها الناس اسمعوا منى أبين لكم ، فإنى لا أدرى لعلى لا ألقاكم بعد عامى هذا فى موقفى هذا .

« أيها الناس ، إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم إلى أن تلقوا ربكم ، كحرمة يومكم هذا ، فى شهركم هذا ، فى بلدكم هذا ، ألا هل بلغت ^(١) ، اللهم فاشهد . » فمن كانت عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها ، وإن ربا الجاهلية موضوع ، وإن أول ربا أبداً به ربا عمى العباس بن عبد المطلب ، وإن دماء الجاهلية موضوعة ، وأول دم أبداً به دم عامر بن ربيعة بن الحارث ، وإن مآثر الجاهلية

(١) هل قد تأتى بمعنى قد فيكون المعنى : ألا قد بلغت .

موضوعة غير السّدانة والسّقاية . والعمد قَوْد ^(١) وشبه العمد ما قتل بالعصا والحجر ، وفيه مائة بعير ، فمن زاد فهو من أهل الجاهلية .

« أيها الناس ، إن الشيطان قد يئس أن يعبد في أرضكم هذه ، ولكنه قد رضى أن يطاع فيما سوى ذلك ، مما تحقرون من أعمالكم .

« أيها الناس ، إن النسيء زيادة في الكفر يضلّ به الذين كفروا ، يحلونه عاما ويحرّمونه عاما ، ليواطئوا عدة ما حرم الله ، وإن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض ، وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق الله السموات والأرض ، منها أربعة حُرّم ، ثلاثة متواليات وواحد فرد : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب الذي بين جمادى وشعبان ، ألا هل بلغت ، اللهم اشهد .

« أيها الناس ، إن لنسائكم عليكم حقا ، ولكم عليهن حق ، أن لا يوطئن فرشكم غيركم ، ولا يَدْخُلن أحدا تَكَرَّهُونه بيوتكم إلا بإذْنكم ، ولا يأتين بفاحشة ، فإن فعلن فإن الله أذن لكم أن تعضلوهن ، وتهجروهن في المضاجع ، وتضربوهن ضربا غير مبرح ، فإن انتهين وأطعنكم فعليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف . وإنما النساء عندكم عوان ^(٢) لا يملكن لأنفسهن شيئا ، أخذتموهن بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله ، فاتقوا الله في النساء ، واستوصوا بهن خيرا ، ألا هل بلغت ، اللهم اشهد .

« أيها الناس ، إنما المؤمنون إخوة ، ولا يحل لا مرءٍ مال أخيه إلا عن طيب نفس منه ، ألا هل بلغت اللهم أشهد . فلا ترجعن بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض ، فإنى قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا بعده : كتاب الله ، ألا هل بلغت ، اللهم اشهد .

(١) السّدانة خدمة الكعبة والسّقاية تدبير الماء ليستقى منه الحجاج ، والقود القصاص ،

والقصاص هو أن يفعل بالجاني مثل ما فعل .

(٢) عوان أى أسيرات جمع عانية .

« أيها الناس ، إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، كلكم لآدم وآدم من تراب ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، ليس لعربي فضل على عجمي إلا بالتقوى ، ألا هل بلغت ، اللهم اشهد ، فليبلغ الشاهد منكم الغائب .

« أيها الناس ، الله قد قسم لكل وارث نصيبه من الميراث ، ولا تجوز لوارث وصيته ، ولا تحوز وصيته في أكثر من الثلث ، والولد للفراش ، وللعاهر الحجر ^(١) من ادعى إلى غير أبيه ، أو تولى غير مواليه ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل ، والسلام عليكم ورحمة الله » .

ألقى النبي ﷺ هذه الخطبة والناس سكوت مصفون كأن على رؤوسهم الطير ، وقد اشتملت كما يرى القارئون على أصول أولية لم يفه بها خطيب في بلاد العرب ، وبعضها لم يدر في خلد أحد قبل الإسلام . فأما التي لم تكن تعرف في بلاد العرب ، وكان الناس جارين على خلافها ، فمنها تحريم أموالهم ومائهم عليهم ، وقد كانوا قبل ذلك يعتمدون على الغارات لتحصيل معاشهم من طريق التناهب . وهذا الذي كان اضطهرهم لبدعة النسيء ^(٢) استصعبا منهم تمضية ثلاثة أشهر متوالية بدون غارات ، مما كان إذ ذاك لا يتفق وحالتهم المعيشية . فلما جاء الإسلام حرم عليهم ذلك ، ووجههم إلى الوجهات المشروعة لتحصيل العيش ، فكان منهم الجنود المدربون على القتال الذين احتاج إليهم الإسلام في الدفاع عن بيضته ، والجيوش الجرارة التي خاض المسلمون غمارها فيما كانت لا تزال تقضى بها طبيعة العمران في تلك القرون ، ففتحو ممالك كانوا لا يحلمون بوجودها ، وألفوا منها امبراطورية إسلامية كانت لا تغرب عنها الشمس ، اعتبرت أكبر امبراطورية تسنى

(١) الفراش الزوج ، لأن كل واحد من الزوجين يسمى فراشا للآخر . والحجر أي الحية والحرم . والمعنى أن الولد لصاحب الفراش : السيد أو الزوج ، وللراني الحية والحرم .
(٢) النسيء اسم بمعنى التأخير من نساء الشيء نساء بمعنى أخره . والمراد بالنسيء في الآية تأخيرهم حرمة المحرم لصفر ، ذلك أن عرب الجاهلية كانوا يكرهون أن تتوالى عليهم ثلاثة أشهر لا يعيرون فيها على إحوالهم ، لأن معاشهم كان قائما على الغارات . فكانوا يحلون الحرب في المحرم أحيانا ويحرمونها في صفر بدلا منه ، وهو تحايل ممقوت لا يرضى به ذو مسكة من عقل .

لأمة أن تؤسسها إلى اليوم ، إذ امتدت من شواطئ المحيط الاطلانطيقى بأسبانيا والبرتغال شرقا إلى بحر الصين غربا ، وتناولت معظم حوض البحر الأبيض المتوسط ، حتى قال مؤرخو الفرنجة إن المسلمين بلغوا في ثمانين سنة ما لم يبلغه الرومانيون في ثمانية قرون .

وبسبب جدوبة أرضهم ، وتحريم الإسلام عليهم إغارة بعضهم على بعض طلبا للنهب ، اضطروا للمهاجرة إلى كثير من البلدان التي افتتحوها وحكموها بالعدل الذى لم تحلم به الشعوب المقهورة قبلهم ، واختلطوا بأهلها ، ونشروا بينهم لغتهم بدون إجبار ، ولكن من طريق ميل الشعوب للغة الفاتحين ، حتى تغلبت على لغات تلك الشعوب وأصبحت عربية ، كما يشاهد ذلك بمصر وسورية وجميع سواحل أفريقيا الشمالية والسودان وغيرها .

ولم يكشف العرب بالنزوح إلى البلاد التي افتتحوها ، بل هاجروا طلبا للعيش إلى غيرها مما يعد السفر إليه مخاطرة بالنفس في ذلك العهد ، كسومطرة وجاوة وغيرها بالاقيانوسية . وهذا التوسع في المهاجرة الذى لم ير مثله لأمة أخرى ، كان سببا في عدم تلاشى الامبراطورية الإسلامية وبقائها إلى اليوم .

ومنها إعلان قطع كل صلة للعرب بعهد الجاهلية ، حتى ما كان يتعلق منها بالأمر المالية والجنائية والتشريعية ، فمن كان له ربا قرض عند مدين ، أو دم يطالب به خصما له ، أو كان له حق مكتسب في مكانه شرف ، فلا حق له من ذلك اليوم في المطالبة به ، لأن كل ذلك جاء وفقا لعقلية الجاهلية ، وطبقا لأصولها ، فلا يجوز أن يعتد به ، لا بتناؤه على صلاات تقليدية ، وحالات وراثية ، لا يصح أن يقام لها وزن في عهد الإسلام القائم على العدل المطلق ، والحق الطبيعي الذى لا يتغير . وإن أمة برمتها تقبل هذا الإجراء الضخم الذى لم يحدث له مثيل في جميع عهود التاريخ ، لهى أمة كانت قد اقتنعت بأن ما انتهت إليه من التطور الحديد هو الحق الذى ليس وراءه مذهب ، وأن ما كانت عليه كان ضلالا محضا لا يصح أن يقام له وزن .

هذه أمور لا يصح أن يكون حظها من القارئ كحظ الحوادث العادية فحسب ،

فإنها تنطوى على تطورات ببيكولوجية تعتبر من أعظم المعجزات العلمية ؛ ذلك أن أمة كالأمة العربية كانت تعدد بفضائل أسلافها ، وتبالغ فى حفظ اتصالها بهم وبمآثرهم ، إلى حدود التقديس ، تقبل أن تجعل بينها وبينهم حدا فاصلا ، وأن تبدأ حياة جديدة لا ماضى لها . هذا التطور يجب أن ينظر إليه كنتيجة لثورة اعتقادية وصلت إلى أعماق نفسياتها ، كتبت به صفحة جديدة لا فى التطورات الدينية الفجائية فحسب ، ولكن فى البيكولوجيا الاجتماعية أيضا ، ولا نشك فى أنها من أعجب صفحاتها لمحييها على خلاف ما عهد من الأصول المقررة فى ذلك العلم ، من وجوب التدرج إلى مثل هذه الغايات البعيدة فى آماط طويلة .

ومنها الانقلاب الذريع الذى نوهت به هذه الخطبة فيما يختص بحالة المرأة فى الإسلام . فإن تصريح النبى ﷺ بأن للنساء حقا على الرجال ، وبأن من ذلك أن يعاشرن بالمعروف ، يضاف هذا كله إلى ما سبق تقريره من حقوقهن فى وراثة أزواجهن ، وفى الاستقلال بإدارة أموالهن ، وبوجوب تعلمهن ، وبإمكان أخذ العلم عنهن ، وقبول شهادتهن إنلخ إنلخ ، مما أدى بعلماء الدين إلى أن يستخرجوا منه إمكان إسناد مهمتى القضاء والإفتاء إليهن ، كل هذا يحسب من الأمور الجلل التى طرأت لا فى الأمة الإسلامية وحدها ، ولكن فى العالم الإنسانى أجمع ، لأن كل هذه الحقوق النسوية لم يكن يحلم بها أحد فضلا عن أن يطالب بها . وقد دل تاريخ العالم على أن المرأة إلى ذلك العهد كانت محرومة من جميع الحقوق ، إلا ما سمحت به الشريعة الرومانية ، وما سمحت به لا يعد إلى جانب ما منحه إياها من الحقوق شيئا يذكر . ناهيك أن الإسلام أناح لها أن تشتط على زوجها شروطا تعويضية فى العقد ، وأن يكون فصم عرى الزوجية بيدها تنفصل عن زوجها فى أى وقت أرادت ، ولا يكون لذلك الزوج أدنى حق فى منعها من ذلك . كل هذه التجديدات فى عهد كالذى شرع فيه الإسلام تعتبر من الأمور التى يجب أن تستوقف النظر .

ومنها مبدأ المساواة بين جميع أفراد النوع البشرى بصرف النظر عن اللغة واللون والجنس ، وجعل ماطر التفضيل بين الناس الصفات النفسية من تقوى الله

والعمل الصالح ، وهذا المبدأ لم ينبس به متكلم قبل الإسلام قط ^(١) ، لأن الناس كانوا يعتقدون بأجاسهم إلى أقصى حد ، حتى كبار الفلاسفة منهم ، ألم يقل أفلاطون : « إني لأشكر الله على ثلاث : أن خلقني إنسانا ولم يخلقني حيوانا ، وأن جعلني يونانيا ولم يجعلني من جنس آخر ، وأن أوجدني في عهد سقراط » . ولا يخفى على باحث مدقق أن هذا التعصب من أوهام الأجناس ، ولا يقوم على أصل طبيعي ، ولا على مبدأ من العدل المطلق . فمجيء الإسلام بنقضه يعتبر وضعاً لأساس ركين لأقوم أصل اجتماعي عرفه الناس منذ وجودهم إلى اليوم ، سيكون متى عم الأمم قاطبة مبدأ لإبطال التناحر ، وإقرار السلام بين جميع الأجناس البشرية ، ونشر عاطفة الأخوة الصحيحة بين آحادها كافة .

يقول معترض من المعاصرين : ليس بمجحد ما أتى به الإسلام من حقوق جديدة للمرأة لم تكن تحلم بها قبله ، ولكن وصفهن بأنهن عوان أى أسيرات عند الرجال ، لا يتفق والحماية العظيمة التي تقولون إنه أحاطهن بها ؛ والتصريح للرجال بعضلن أى مجسهن والتضييق عليهن وضربهن ، يشجع كثيراً من الرجال على الغض من كرامتهن ، وتحقير شأنهن ، والتوسع في الترفع عليهن ، مما لا يتفق وما تواضع عليه الناس في المدنية الراهنة .

نقول إن كلام النبي ﷺ كان موجهاً للجماعة التي من حقها درء المفساد حفظاً لها من التفكك والتلاشي ، وموضوعه المرأة الخارجة عن حدود الناموس الأدبي العام ، لا المرأة المحافظة على كرامتها وكرامة أسرتها . وقد كان جزاء ما تصاب به المرأة الخليفة في ذلك العهد عند غير المسلمين أن تلقى في النار ، أو تعذب حتى تموت صبرا !

ووصفه ﷺ للنساء بأهن أسيرات عند الرجال ، تقرير للواقع في ذلك العهد ، لالحالتهن الملازمة لهن ، تحت رعاية الشريعة الإسلامية ، التي خولتهن من الحقوق ما لا تزال نساء القرن العشرين محرومات منه . والواقع في ذلك العهد أن

(١) نبس ينبس تكلم . أكثر استعمال هذا الفعل في النفي ، تقول ما نس بكلمة .

المرأة العربية التي عاشت آمادا طويلة في ذل واستعباد ، حتى كان تورث بعد موت زوجها وتباع كما تباع الأنعام ، وليس لها أدنى حق حيال زوجها تطالبه به ، كانت لم تتأهل بعد لأن تطالب بحقوقها بنفسها في الإسلام ، فكانت لا تزال أسيرة للتقاليد الجاهلية إلى أبعد حد ، ناهيك أن المرأة الشرقية حتى في هذا العصر الذي من مميزاته التمرد على النظم بحق وبغير حق ، لا تفكر في المطالبة بحقوقها ، وتصبر عمرها الطويل تحت سلطان معاملة قاسية لا تحاول أن تفتك منها ، فما ظنك بالمرأة العربية منذ نحو أربعة عشر قرنا ؟

لا جرم أن المرأة بهذا الاعتبار كانت تعتبر إذ ذاك أسيرة في بيت زوجها ، وأن لخاتم المرسلين محمد ﷺ الحق في استعطاف زوجها عليها ، وتذكيره بحقوقها ، ما دامت لم تبلغ هي من الرشد إلى درجة المطالبة بحقوقها والدفاع عنها (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأهرار ، المجلد الرابع عشر ، الجزء العاشر ، شوال سنة ١٣٦٢ هـ .

تحقق الوحدة العربية باستسلام القبائل للدولة الإسلامية

بعد أن أتم النبي ﷺ فتح مكة وتدريبه قريشا الوثنية ، وبعد أن أطفأ أكبر ثورة قبلية في شخص بنى هوازن وما استنصرت به من القبائل المشايعة لها ، عقب ذلك الفتح ، أدركت القبائل العربية المبعثرة هنا وهناك من جزيرة العرب أنه لا عصم لها من المفاجآت إلا بالاعتصام بالدولة الجديدة التي تأسست في بلادها . وقد كان الدرس الذي تلقته قريش وهوازن من تلك الدولة ، كافيا في تلقينها هذه الطريقة المثلى لحفظ وجودها بعيدا عن العطب ، فكثرت وفود القبائل على النبي ﷺ ودخولها في طاعته ، وخضوعها لما يفرضه عليها من الإتاوات لتدارك حاجات الدولة الأدبية والمادية ، وقد بلغ عددها أربعين وفدا . ونحن نورد أشهرها هنا استيفاء لأركان هذه السيرة :

١ - وفد نصارى نَجْران :

نَجْران بلدة كبيرة على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن تشتمل على ثلاث وسبعين قرية ، وصل وفدوها إلى مسجد المدينة بعد العصر وكان عددهم ستين رجلا ، فقاموا يصلون صلاتهم ، فمنعهم الناس ، فقال ﷺ : دعوهم يصلوا ، فاستقبلوا المشرق وصلوا ، وكان عليهم أردية من الحرير ، وفي أصابعهم خواتم من الذهب .

ثم عرضوا هدية أتوا بها للنبي ﷺ وإذا فيها أبسطة ذات تماثيل ، ومسوح (هي أكسية من شعر) . فقال رسول الله : أما هذه البسط فلا حاجة لي فيها ، وأما هذه المسوح فإن تعطونيها آخذها . فقالوا نعطيكمها .

ثم عرض عليهم النبي ﷺ الإسلام ، وتلا عليهم القرآن ، فامتنعوا ، وطلبوا دفع الجزية ، فقبل منهم النبي ذلك ، وكان مقدارها ألف حلة في صفر وألفا في رجب ، ومع كل حلة أوقية من الفضة ، وكتب لهم كتابا . فاقترحوا أن يرسل معهم وكيلا عنه ، فأمر أبا عبيدة بن الجراح أن يصحبهم قائلا لهم : هذا أمين هذه

الأمة . فصار يطلق عليه هذا الوصف بين الصحابة .

٢ - وفد ضِمَام بن ثَعْلَبَة :

ووفد عليه ضمام بن ثعلبة فأناخ بعيره في المسجد ورسول الله جالس بين أصحابه . فنظر إلى الناس وقال : أيكم ابن عبد المطلب ؟ فدلوه على النبي ﷺ ، فدنا منه وقال له : إني سائلك فمشدد عليك فلا تجدد على (أى فلا تغضب منى) . فقال له رسول الله : سل ما بدا لك .

فقال ضمام : يا محمد جاءنا رسولك فذكر أنك تزعم أن الله أرسلك . قال النبي : صدق - فقال ضمام : أنشدك رب من قبلك ورب من بعدك ، الله أمرك أن تأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئا ، وأن نخلع هذه الأنداد التي كان آبائنا يعبدونها ؟ قال النبي : اللهم نعم - قال ضمام : أنشدك بالله الله أمرك أن تأخذ من أموال أغنيائنا فترده على فقرائنا ؟ قال النبي : اللهم نعم - قال ضمام : وأنشدك بالله الله أمرك أن نصوم هذا الشهر من اثني عشر شهرا ؟ قال النبي : اللهم نعم - قال ضمام : وأنشدك بالله الله أمرك أن نحج هذا البيت من استطاع إليه سبيلا ؟ قال النبي : اللهم نعم - قال ضمام : آمنت وصدقت ، ورجع إلى قومه فدعاهم إلى الإسلام فأطاعوه وأسلموا .

٣ - وفد بنى عبد القيس :

كان منازل هذه القبيلة بالبحرين ، وفد منها نفر منهم الجارود وكان على دين عيسى عليه السلام ، فلما أقبلوا سألهم النبي ﷺ قائلا : من القوم ؟ فقالوا من ربعة . فقال : مرحبا بالوفد غير خزايا ولا ندامى . فقالوا : مرنا يا رسول الله بأمر تأخذ به ونأمر به من وراءنا وندخل به الجنة .

فقال النبي : آمركم بالإيمان بالله ، أتدرون ما الإيمان بالله ؟ شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وأن تعطوا الخمس من المغنم .

فسألوه عن النبيذ ، فقالوا يا رسول الله ، إن أرضنا وخمة لا يصلحنا إلا النبيذ .

قال النبي : فلا تشربوا في النقيير (وهو أصل النخلة ينقر ليتخمر فيه الشراب) .

فقال أحدهم واسمه الأشج : يا رسول الله إن أرضنا وخمة وإننا إذا لم نشرب هذه الأشربة عظمت بطوننا فرخص لنا في مثل هذه ، وأشار إلى يده . فأوماً عليه الصلاة والسلام بكفيه وقال : يا أشج إن رخصت لك في مثل هذه (أى يدك) شربته في مثل هذه (أى ملء اليدين مجتمعتين) حتى إذا ثمل أحدكم من شربه قام إلى ابن عمه فضرب ساقه بالسيف .

٤ - وفد بنى حنيفة :

هم بنو حنيفة بن لُجَيْم ، وفدوا على النبي ﷺ وكانوا سبعة عشر رجلاً فأسلموا ، وكان معهم رجل يدعى مسيلمة تركوه في رحالهم ليحفظها وكانوا يعظمونه ، وكان قد بلغ رسول الله أنه قال لو جعل لي محمد الأمر من بعده لا تَبَعْتُهُ ، فانطلق النبي إليه في نفر من أصحابه وفي يده جريدة ، حتى وقف أمامه وقال له : إن سألتني هذه الجريدة ما أعطيتكها .

٥ - وفد بنى طيء :

بنو طيء من أشهر قبائل العرب ، وفد رجال منهم على رسول الله ﷺ ومعهم سيدهم زيد الخيل ، وكان أعظم قومه جوداً ، وأحسنهم خلقاً ، فلما أقبل على النبي مسلماً قال له وهو لا يعرفه : الحمد لله الذي أتى بك من حزنك وسهلك ، وسهل قلبك للإيمان . ثم قبض على يده وسأله : من أنت ؟ فقال : أنا زيد الخيل بن مهلهل ، أشهد أن لا إله إلا الله وأنت عبد الله ورسوله . فقال له النبي ﷺ : بل أنت زيد الخير . وعرض الإسلام على من معه فأسلموا . وفي زيد الخيل هذا قال النبي : ما ذكر لي رجل من العرب بفضل ثم جاءني إلا رأيته دون ما قيل فيه ، إلا زيد الخيل فإنه لم يبلغ ما قيل فيه كل ما فيه .

وأجاز النبي ﷺ كل رجل من هذا الوفد خمس أواق من الفضة ، وأجاز زيد الخيل اثنتي عشرة .

ولما توفي رسول الله وارتدت قبائل برمتها ومنها بنو حنيفة ، ثبت زيد الخيل على إيمانه .

٦ - وفد عدى بن حاتم الطائي :

كان عدى بن حاتم الطائي قد تنصر في الجاهلية ، فلما سمع بتدويخ النبي ﷺ لقبائل العرب وخشى على نفسه ، خرج بأهله وماله إلى الشام مهاجرا خوفا من بطشه . وكان له أخت سبيت فيمن سبى من نساء العرب ، فلما عرف رسول الله أنها ابنة حاتم الطائي المشهور بالكرم والمآثر ، أكرمها وكساها وحملها على بعير ، وأعطاهها نفقة للسفر إلى أخيها بالشام . فلما لحقت به نصحته أن يلحق بالنبي ﷺ قائلة له : إن كان محمد ملكا فأنت أنت لا يصيبك منه أذى ، وإن كان نبيا فللسابق إليه فضيلة . فخرج عدى قاصدا رسول الله ، فلما التقى به حدثت بينهما مباحثة دينية ، ثم قال له النبي : يا عدى لعل المانع لك من الدخول في هذا الدين ما ترى من حاجة أهله وفقرهم ، فو الله ليوشكنّ المال أن يفيض حتى لا يوجد من يأخذه ؛ ولعلك إنما يمنعك ما ترى من كثرة عدوهم ، وقلة عددهم ، فو الله ليوشكن أن أسمع بالمرأة تخرج من القادسية (وهي قرية قرب الكوفة) على بعيرها حتى تزور البيت لا تخاف شرا ؛ ولعلك إنما يمنعك من الدخول فيه أنك ترى الملك والسلطان في غيرهم ، وأيم الله ليوشكن أن أسمع بالقصور البيض من أرض بابل وقد فتحت عليهم . فأسلم عدى وحسن إسلامه .

٧ - وفد عروة المرادي :

وفد عروة على رسول الله ﷺ ، وكان قد أصيب قومه بنو مراد من بني همدان في وقعة بشر عظيم . فلما قابل النبي قال له : هل أساءك ما أصاب قومك ؟ قال يا رسول الله من ذا يصيب قومه ما أصاب قومي ولا يسوءه ؟ فقال له النبي : أما إن ذلك لم يزد قومك في الإسلام إلا خيرا . ثم ولاه على قومه وأرسل معه خالد ابن سعيد بن العاصي عاملا على جمع الزكاة .

٨ - وفد بني زبيد :

وفدوا على النبي ﷺ ومعهم عمرو بن معد يكرب ، وهو فارس العرب

المشهور بالشجاعة ، فأسلم .

٩ - وفد بنى كندة :

هى من قبائل اليمن ، وفد منها ثمانون رجلا على رسول الله ﷺ وقبل ستون ، فيهم الأشعث بن قيس . فلما دخلوا على النبي قالوا له : إننا خباناً لك خباً فما هو ؟ وكانوا قد خبأوا له عين جرادة في إناء سمن . فقال لهم : إنما يفعل ذلك بالكاهن والكاهن والكهانة في النار . ثم قال بعد كلام : إن الله قد أنزل على كتابا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . فقالوا أسمعنا منه ، فتلا عليهم : ﴿ وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ، فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ، فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ، إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ، رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ﴾ ^(١) ، ثم سكت ودموعه تجري على لحيته ، فقالوا : إنا نراك تبكى أمن مخافة من أرسلك ؟ قال النبي ﷺ : خشيتى منه أبكتنى ، بعثنى على صراط مستقيم في مثل حد السيف إن زغت عنه هلكت ، ثم تلا : ﴿ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ ^(٢) الآية . ثم قال لهم : ألم تسلموا ؟ قالوا : بلى . قال . فما بال هذا الحرير (وكان عليهم جباب مسجوفة بالحرير) ؟ فعند ذلك شقه القوم وألقوه .

١٠ - وفد بنى أزد شئوة :

هم من قبائل اليمن أقبلوا تحت قيادة رئيسهم صُرد بن عبد الله الأزدى فأسلموا جميعا ، وأمر رئيسهم أن يغزو بهم من كان يليه من أهل الشرك .

١١ - وفد رسول ملوك حمير :

ذلك أن الحارث بن كلال والنعمان ومعاfer وهمدان كتبوا إلى النبي ﷺ بإسلامهم ، فرد عليهم بكتاب أوصاهم فيه برسله الذين أرسلهم إليهم ، وهم معاذ ابن جبل ورجاله معه لتحصيل الزكاة والجزية ، ثم ذكر لهم أن الزكاة لا تحل لمحمد

(١) سورة الصافات ، الآيات (١ - ٥) .

(٢) سورة الإسراء ، من الآية (٨٦) .

ولا لآل محمد ، وإنما هي للفقراء وابن السبيل .

١٢ - وفد رسول فروة بن عمرو الجذامي :

أوفد فروة بن عمرو من معان ، وكان عاملا للرومان على ما حولها من أرض الشام ، رسولا إلى النبي ﷺ بهدية هي بغلة وحمار وثياب وقباء مرصع بالذهب ، فقبلها وأعطى الرسول اثني عشر أوقية من الفضة . فلما بلغ الرومان أمره قبضوا عليه وحبسوه ثم قتلوه .

١٣ - وفد بني الحارث بن كعب :

وفدوا على النبي ﷺ وأسلموا .

١٤ - وفد رفاعة بن زيد الخزاعي :

وفد رفاعة هذا على النبي ﷺ ، فأرسل معه كتابا إلى قومه يدعوهم فيه إلى الإسلام . فأجاب القوم بالطاعة وأسلموا .

١٥ - وفد بني همدان باليمن :

تقدم منهم مالك بن نمط ومدح النبي ﷺ ، فأمره على من أسلم من قومه . وحدث أنه لما بلغه إسلامهم قبل ذلك خسر ساجدا ثم رفع رأسه وقال : « السلام على همدان » . وجاء في الأخبار أنه قال : نعم الحى همدان ، ما أسرعها إلى النصر ، وأصبرها على الجهد ، وفيهم أبدال ، وفيهم أوتاد الإسلام .

١٦ - وفد بني تميم من اليمن :

وفد على النبي ﷺ منها ثلاثة عشر رجلا منهم معهم زكاة أموالهم . فقال لهم رسول الله : ردوها على فقرائكم . فقالوا ما قدمنا إلا بما فضل عن فقرائنا ، فدعا لهم وأجازهم .

١٧ - وفد بني ثعلبة من اليمن :

وفدوا على النبي ﷺ وأسلموا وأبلغوه إسلام من خلفوه من قومهم ، فدعا لهم وأعطى كل رجل منهم خمس أوقيات من الفضة .

١٨ - وفد بنى سعد من اليمن :

قال النعمان : قدمت على رسول الله ﷺ في نفر من قومي وقد أوطأ البلاد ، والناس صنفان : داخل في الإسلام رغبة ، أو خائف من السيف ، فدخلنا المسجد وكان المسلمون يصلون على جنازة فانتظرنا حتى انتهوا . فأقبل علينا السبي وسألنا : أمسلمون أنتم ؟ قلنا نعم . قال هم صليتم على أخيكم ؟ قلنا يا رسول الله ظننا أن ذلك لا يجوز حتى نبايعك . فقال أينما أسلمتم فأنتم مسلمون . ثم أجازهم وانصرفوا .

١٩ - وفد بنى فزارة :

وفدوا على النبي ﷺ مع رئيسهم خارجة بن حصن ، فسألهم رسول الله عن حالهم ، فقال خارجة : يا رسول الله أسنت بلادنا ، وهلك مواشينا ، فادع لنا ربك يغيثنا . فصعد المنبر ودعاهم ، وانصرفوا مقرين بالإسلام .

٢٠ - وفد بنى أسد :

وفدوا على رسول الله وفيهم ضرار بن الأزور فأسلموا ، وسأله عما كانوا يفعلونه في الجاهلية من العيافة (وهي زجر الطير والتفائل بطيرانها يمينا أو يسارا) ، والكهانة وضرب الحصباء ، فنهاهم عن ذلك .

٢١ - وفد بنى أسد :

وفدوا على النبي وأسلموا ، وقالوا : يا رسول الله لم ترسل إلينا داعيا ولم نقاتلك كما فعل العرب ، فأنزل الله عليه قوله : ﴿ يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا ، قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِلَّا مَكُكُمْ ، بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ^(١) .

٢٢ - وفد بنى عذرة :

هم من اليمن ، وفد منهم اثنا عشر رجلا على النبي ﷺ وحيوه بتحية الجاهلية

(١) سورة الحجرات ، الآية (١٧) .

وهى : عم صباحا . فقال رسول الله : مرحبا بكم وأهلا . ثم قال : فما يمنعكم من تحية الإسلام ؟ قالوا يا محمد كنا على ما كان عليه آبائنا فقدمنا مرتادين لأنفسنا ولقومنا ، فالإمام تدعو ؟ فقال لهم رسول الله : أدعو إلى عبادة الله وحده ، وإلى أنى رسوله إلى الناس كافة . فقال متكلمهم : فما وراء ذلك ؟ فقال النبى : الصلوات ، وسرد عليهم بقية الفرائض . فأسلموا . فقالوا : يا رسول الله فينا امرأة كاهنة أفنسأها عن أمورنا ؟ فقال لهم : لا تسألوها عن شئ .

٢٣ - وفد بنى بلّى :

هم حى من قضاة بالين ، وفد جمع منهم على رسول الله ﷺ فأسلموا . وقال له شيخهم أبو الضيب : يا رسول الله إن لى رغبة فى إضافة الناس فهل لى فى ذلك أجر ؟ فقال ﷺ : نعم ، وكل معروف صنعته إلى غنى أو فقير فهو صدقة . قال يا رسول الله وما وقت الضيافة ؟ قال ثلاثة أيام . قال فما بعد ذلك ؟ قال فصدقة ، ولا يحل للضيف أن يقيم عندك فيخرجك . قال يا رسول الله والضالة من الغنم أجدها فى الفلاة ؟ قال : هى لك أو لأخيك أو للذئب . قال : فالبعير ؟ قال : مالك وله ، دعه حتى يجده صاحبه .

٢٤ - وفد بنى مرة :

وفد عليه منهم ثلاثة عشر رجلا مقدمين الطاعة ، فلبثوا أياما ثم ودعوه للانصراف ، فأمر لكل منهم بعشر أواق من الفضة ، ولرئيسهم بائنتى عشرة أوقية .

٢٥ - وفد بنى خولان :

هى قبيلة يمنية ، وفد منها عشرة رجال مصدقين برسالة النبى ﷺ ، وموفدين من قومهم . فعلمهم رسول الله ﷺ بالفرائض وأمرهم بالوفاء بالعهد وحسن الجوار وأن لا يظلموا أحدا . ثم أجازهم وانصرفوا .

٢٦ - وفد بنى محارب :

كان هؤلاء القوم أشد الناس على النبى ﷺ ، فلما مثلوا بين يديه نظر إلى رجل منهم وقال له : قد رأيتك . فقال الرجل : نعم ، وأنت فى سوق عكاظ تعرض

الإسلام على الناس ، فكلمتك بأقبح الكلام ، ورددتك بأقبح الرد ، فأحمد الله الآن على أن جاء نبي حتى صدقتك . ثم قال يا رسول الله استغفر لي مراجعتي إياك . فقال النبي ﷺ : إن الإسلام يجب ما قبله من الكفر (أى يزيله) ، ومسح وجهه ، واسمه خزيمه بن سواد . ثم أجاز الوفد وانصرفوا .

٢٧ - وفد صداء :

هم حى من عرب اليمن ، وفد على النبي ﷺ منهم رجل ليكلمه في رد بعث عسكرى كان أعدده لغزوهم ، وتعهده بأن قومه على رأيه في الدخول في الإسلام ، فرد النبي ﷺ جنوده . ووصل من صداء عشرة رجال فآمنوا ورجعوا إلى قومهم ففشا الإسلام فيهم .

٢٨ - وفد غسان :

وفد على النبي ﷺ من بنى غسان ثلاثة رجال ، فآمنوا شاكين في إسلام قومهم ، فصدق ظنهم فكنتموا إسلامهم .

٢٩ - وفد بنى سلامان :

وفد منهم على النبي ﷺ سبعة رجال فأسلموا وضمنوا إسلام من وراءهم ، فقبل منهم وأجازهم .

٣٠ - وفد بنى عيس :

وفد عليه منهم ثلاثة يسألونه أصحح ما قاله لهم معلموهم : لا إسلام لمن لا هجرة له ، وإن لنا أموالاً ومواشى ، فإن صح هذا بعناها وهاجرنا ؟ فنفى رسول الله هذا القول .

٣١ - وفد بنى مزينة :

وفد منهم على النبي ﷺ أربعمئة رجل فآمنوا به ، ولما أرادوا الانصراف طلبوا زاداً يكفيهم الحاجة في الطريق ، فأمر عمر فزودهم تراً .

٣٢ - وفد بنى أشعر بن ود :

قدم أبو موسى الأشعرى في رجال من قومه فلقوا النبي ﷺ فأسلموا ، فقال

رسول الله : الأشعريون كصرة فيها مسك . وروى عنه أنه قال : جاء أهل اليمن وهم أرق أفدة ، وألين قلوبا ، الإيمان يمان ، والحكمة يمانية .

٣٣ - وفد بنى دوس :

بنو دوس ينتهى نسبهم إلى بنى الأزد وهم من اليمن ، أول من قدم منهم الطفيل ابن عمرو الدوسى قبل الهجرة فعرض النبى ﷺ الإسلام عليه فأسلم . قال الطفيل فقلت يا رسول الله إني امرؤ مطاع فى قومي وإني راجع إليهم فعارض عليهم الإسلام . فلما ذهب إليهم اتبعني بعضهم وأنى أكثرهم ، فعدت إلى النبى فشكوت إليه أمرهم . فقال : اللهم أهد دوسا واث بهم ، وأمرنى أن أرجع إليهم وأن أرفق بهم ، فرجعت إليهم أدعوهم حتى هاجر النبى فعدت إليه بأربعمئة منهم ، ولم أزل مع النبى حتى فتح مكة ، فطلبت إليه أن يرسلني إلى صنم دوس لأحرقه فبعثنى . ثم لازمت النبى ﷺ حتى مات .

٣٢ - وفد بهراء :

هى قبيلة من قضاة باليمن ، وفد منها ثلاثة عشر رجلا أسلموا وعادوا إلى بلادهم .

٣٣ - وفد بنى غامد :

هى قبيلة باليمن أيضا وفد منهم عشرة فأسلموا ، ثم أجازهم وانصرفوا .

٣٤ - وفد بنى الأزد :

هم سبعة رجال من اليمن أسلموا وعادوا إلى بلادهم يدعون قومهم .

٣٥ - وفد بنى المنتفق :

قدم على رسول الله جماعة منهم فأسلموا وعادوا لهداية قومهم .

٣٦ - وفد النخع :

وفد منهم مائتا رجل مقرين بالإسلام ، وهم آخر من وفد على النبى ﷺ .

نقول : المتأمل في توارد القبائل من كل صوب على جماعة المسلمين وإعلان انضمامهم إليهم ، يشهد منظرا رائعا من مناظر التوحد الاجتماعى بسرعة لم يعهد لها شبيهه في تاريخ الجماعات البشرية . لأن أدوار التوحد والاندماج الطبيعية لا تحدث إلا وبين الدور والدور الذى يليه فترة طويلة تتخللها حوادث موجبة للتوحد ؛ ولكن الأمر الذى نحن بصددده يجرى على غير السنة الطبيعية ، وبسرعة تكاد لا تصدق . فإن قال قائل : إن الذى دعا إلى هذه السرعة خشية القبائل من بطش المسلمين بهم ، قلنا إن صح هذا على القبائل المجاورة لمكة والمدينة ، فلا يصح على القبائل التى على مسافات شاسعة منهما ، كالتى تسكن اليمن والبحرين وغيرهما .

والذى يزيد هذا الأمر غرابة أن المسلمين لم يصدر منهم عسف بالذين لم يأتوهم طائعين من تلقاء أنفسهم يحملهم على المبادرة بالانضمام إليهم ، فلا بد من أن يكون لهذه الظاهرة الاجتماعية باعث نفسانى في تلك القبائل أشعرها بانقضاء عهد التفرق ، وبأن حياة جديدة قد آذنت بالحدوث لتقود مجموعها إلى وجهة واحدة على غرار سائر الأمم ، مما سنتبع عوامله في حالة هذه القبائل حتى بعد انتقال النبى ﷺ إلى الرفيق الأعلى (*) .

★ ★ ★

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الخامس عشر ، الجزء الأول ، المحرم سنة ١٣٦٣ هـ .

مرض رسول الله ﷺ وانتقاله إلى الرفيق الأعلى

في أوائل صفر من السنة الحادية عشرة اعترت رسول الله ﷺ وَغَكَّةُ وكان في بيت زوجته ميمونة ، وبقي مريضاً ثلاثة عشر يوماً لم ييطل عادته في التنقل إلى بيوت زوجاته ، ولكن لما اشتدت عليه الحمى استأذن منهن أن يمرض في بيت عائشة ، فأذن له . ولما تفاقمت درجة حرارته الحثائية أمر أن يصب على جسده الماء لتلطيفاً لشدتها ، فوضع في مخضب وصب عليه الماء صبا . وكان أبو بكر يصلي بالناس نيابة عنه بأمر منه . ولما استشرى المرض عليه اجتمع الأنصار بالمسجد ، ودخل عليه عمه العباس وأخبره بقلقهم عليه . فخرج عليه الصلاة والسلام متوكفاً على علي بن أبي طالب معصوب الرأس ، وسار العباس أمامهما وتقدم النبي يخط برجليه ضعفاً حتى جلس في أسفل مرقاة المنبر ، واجتمع إليه الناس ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

« أيها الناس بلغني أنكم تخافون من موت نبيكم ، هل خلد بى قبلى فيمن بعث الله فأخلد فيكم ؟ ألا إلى لاحق برى ، وأنتم لاحقون بى ، فأوصيكم بالمهاجرين الأولين خيراً ، وأوصى المهاجرين فيما بينهم ، فإن الله تعالى يقول : ﴿ وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ ^(١) ؛ وإن الأمور تجري بإذن الله ، ولا يحملنكم استبطاء أمر على استعجاله ، فإن الله عز وجل لا يعجل بعجلة أحد ، ومن غالب الله غلبه ، ومن خادع الله خدعه ، ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ ^(٢) ؛ وأوصيكم بالأنصار خيراً ، فإنهم الذين تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَنْ تَحْسِنُوا إِلَيْهِمْ ، أَلَمْ يَشَاطَرُوكُمْ فِي الثَّارِ ، أَلَمْ يَوْسِعُوا لَكُمْ فِي الدِّيارِ ، أَلَمْ يُوَثِّرُوكُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَهُمْ الْخِصَاصَةُ ؟ ألا فمن ولى ليحكم بين رجلين ، فليقبل من محسبهم ، وليتجاوز عن مسيئهم ، ألا ولا تستأثروا عليهم ، ألا وإني فرط لكم ،

(١) سورة العصر .

(٢) سورة محمد ، الآية (٢٢) .

وأنتم لاحقون بي ، ألا فإن موعدكم الخوض ، ألا فمن أحب أن يردّه على غداً فليكفف يده ولسانه إلا فيما ينبغي » .

وبينا المسلمون في صلاة الفجر من يوم الاثنين الثالث عشر من ربيع الأول وراء أبي بكر رضى الله عنه ، إذا برسول الله ﷺ قد كشف سجف حجرة عائشة ، فنظر إليهم وهم صفوف يصلون فتبسم . فلما رآه أبو بكر ظن أنه يريد أن يؤم المسلمين فرجع القهقري إلى الصف الأول ، وكاد المسلمون أن يفتتنوا في صلاتهم فرحا برسول الله ، فأشار إليهم بيده أن أتموا صلاتكم ، ثم دخل الحجرة وأرخصى الستر .

ولم تأت ضحوة هذا اليوم حتى لحقت روحه الطيبة الزكية بعالمها مع الرفيق الأعلى . وكان ذلك يوم الاثنين الثالث عشر من ربيع الأول من السنة الحادية عشرة من الهجرة (٨ من يونيو سنة ٦٣٢) ، وعمره ثلاث وستون سنة قمرية وثلاثة أيام ، وإحدى وستون سنة شمسية وأربعة وثمانون يوماً .

وكان أبو بكر في تلك الساعة غائباً ، فلما رجع وأخبر بما حدث كشف عن وجه رسول الله وجثا على ركبتيه يقبله وهو يقول : « يا رسول الله ما أطيبك حياً وميتاً ، بأبي أنت وأمي لا يجمع الله عليك موتتين » .

ثم خرج إلى الناس وهم في حال مقيم مقعد ، وصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

« ألا من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت » ثم تلا قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ، وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً ، وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ ^(٢) .

(١) سورة الزمر ، الآية (٣٠) .

(٢) سورة آل عمران ، الآية (١٤٤) .

ومكث رسول الله ﷺ في بيته يوم الاثنين وليلة الثلاثاء ويومه وليلة الأربعاء ، حتى أتم المسلمون تعيين خليفة له ، ثم غسله على بن أبي طالب وساعده في ذلك عمه العباس وابناه الفضل وقثم ، وأسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله . وكفن في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص ولا عمامة .

ولما فرغوا من تجهيزه وضع على سريرته في بيته ، ودخل الناس عليه أرسالا متتابعين ، يصلون عليه ولم يؤمهم أحد ، ثم حفر له لحد في حجرة عائشة حيث توفي ، وأنزل القبر على والعباس وولده الفضل وقثم ، ورش قبره بلال بالماء . ورفع قبره عن الأرض شبراً .

شمائله صلى الله عليه وسلم :

كان النبي ﷺ أجمل الناس وجهاً ، نير اللون ، شديد سواد الحدقة مع سعة فيها ، واسع العينين في حسن ، في بياضها قليل حمرة ، كثير شعر الأجناف ، مشرق الوجه ، دقيق الحاجبين في طول ، مرتفع قصبه الأنف مع احديداب يسير فيها ، مفرج بين الثنايا والرباعيات من الأسنان ، مدور الوجه ، واسع الجبين ، كث اللحية تملأ صدره ، سواء البطن ، عظيم الصدر والمنكبين ، ضخم العظام ، ضخم العضدين والذراعين والأسافل ، رحب الكفين والقدمين ، سائل الأطراف ، أنور المتجرد ، دقيق شعر الصدر والبطن ، ربعة القد ، ليس بالطويل المفرط الطول ، ولا بالقصير المتناهي في القصر ، رَجُل الشعر ، إذا افتر ضاحكا افتر عن مثل سنا البرق وعن مثل حب الغمام ، وإذا تكلم رأى كالنور يخرج من بين ثناياه ، أحسن الناس عنقاً ، ليس بكثير اللحم ، ولا صغير الذقن ، متماسك البدن .

أما ما كان عليه ﷺ من نظافة الجسم ، وطيب العرف ، والتنزّه عن الأقذار ، فمما لم يجاره في ذلك كله أحد .

أما كبر عقله ، وذكاء قلبه ، وقوة مشاعره ، وفصاحة لسانه ، واعتدال حركاته ، وحسن شمائله ، فقد كان في ذلك كله بالمكان الأرفع .

أما كلامه وبيانه ، فكان بحيث لا يضارعه إنسان غيره ، أوتى جوامع الكلم ،

وقد ملأت أحاديثه الأسفار ، وأكثر العلماء من جمعها وشرحها وبيان أسرار البلاغة فيها .

وأما أخلاقه وآدابه فناهيك أن الله قال فيه : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ ^(١) ، وقد دل تاريخه كله على ذلك ، فكان أوسع الناس صدراً ، وأرحبهم نفساً ، وأعفهم لساناً ، وأرعاهم للصحة ، وقد دونت عنه في ذلك أسفار كثيرة .

أما جوده وشجاعته وحيأؤه وحسن معاشرته ، وقوة احتماله وشفقته ورحمته وتواضعه وعدله ووقاره وزهده وتقواه ، فقد كان من كل ذلك مضرب الأمثال ، وهذا كله من أخص مميزات النبوة في رأينا . فإن الناس العادين قل من يبلغ المثل الأعلى منهم في خصلتين أو ثلاث من هذه الخصال ، فبلوغ هذه الدرجة السامية في جميعها ، مما لم يشاهد في واحد من جميع أفراد النوع البشرى في جميع أدوار التاريخ . وتوافرها في محمد ﷺ قد دل عليه التواتر فلا يمكن التشكك فيه ، وهذا وحده دليل قاطع على صلته الوثيقة بالعالم العلوى بحيث لم تتمكن القوى البشرية فيه أن تطغى عليه في ناحية من نواحيه الأدبية ؛ وهو مثال رائع لمن يعنى بأمر التربية النفسية ، ويعرف مبلغ قصور البشرية عن قبول الانقياد للناموس الأدبى انقياداً مطلقاً ، حتى مع إمامها بمضار الجنوح إلى ما يخالفه . وقد أجهد المربون والمصلحون أنفسهم في الوصول إلى أسلوب يحصل لهم أقصى ما يمكن من تقويم الشخصية الإنسانية ، فعجزوا عن ذلك ، ونسبوا خيبتهم في كثير مما يحاولونه إلى الحالات الجسدية ، والأمزجة الفطرية ، والعيوب الجبلية الموروثة ، وأجمعوا على أن بلوغ الإنسانية درجة الكمال - إن كان كتب لها أن تحصله - فلن يكون ذلك ثمرة العلم ، لأن العلم قد قام بالواجب عليه ، ولكن ثمرة التطورات المتعاقبة ، وهى تتطلب الآماد الطويلة ، والأحقاب المتوالية . وقد تحدث قهقرى مفاجئة بسبب من الأسباب ، فتقف سنة التطور آماداً أخرى .

ومن المربين من قالوا إن نيل الإنسان للكمال الأدبى غير متيسر في هذا العالم ، لشدة غلبة الحاجات الجسدية ، ومقتضيات الجلبة البهيمية التى لا تزال متغلبة على

(١) سورة القلم ، الآية (٤) .

أهواء الإنسان ، وبحسب المصلحين أن يستطيعوا التغلب على ما يمكن التغلب عليه بالاستعانة بالمبدأ النفعي . أما طلب الكمال لذاته ، فعندهم أنه سيبقى من حظ الأفاض الذين يختارهم موجد الكون ليكونوا مثلاً علياً لسواهم من بقية الناس .

إن من يتأمل في أقوال محمد ﷺ وهو يجود بنفسه - وهذه حالة يُفَضَى فيها بين الإنسان وأهول ساعة قُدرت له في حياته - يتحقق أنها صادرة عن قلب نبي ، لا عن قلب رجل عادى . فإن في تلك الساعة التي يرى الإنسان نفسه على وشك ترك أهله وذويه ، وكل ما كان بملأ صدره ، ويستوعب فكره من لذاته وعاداته ، يشغله من أمر نفسه شاغل هائل ؛ فإن فكر في شيء يخرج عن دائرة خصوصياته ، فلا يمكن أن يكون ذلك الشيء مما كان يخادع فيه الناس ليتسلط على عقولهم ، ويسخرهم لسلطانه ، بل شوهد أن بعض الذين كانوا من هذا القبيل ، اعترفوا في تلك الساعة الرهيبة بجريمتهم ، وتبرأوا من ضلالتهم . والذي رآه الناس من محمد خلاف ما عهده الناس في أولئك . فإنه لما تحقق أنه لا محالة ميت ، قال للذين احتفوا به من صحبه : « أيها الناس بلغنى أنكم تخافون من موت نبيكم ، هل خلد نبي فيمن بعث الله فأخلد فيكم ؟ » .

ثم أوصاهم بالحق والصبر وعدم الفساد في الأرض ، وبالتحاب والتواصل ، تالياً عليهم قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ ^(١) ، وقوله تعالى : ﴿ وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ، إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ ^(٢) . إن رجلاً يذكر الحق والصبر وهو يرى الموت بعينه ، ويذكر الجماعة ، وينهى عن الفساد في الأرض ، هو رجل خلُق روحاً وجسداً لأداء مهمة عالية قد استوعبت شعوره كله ، ولم تزايله حتى في تلك الآونة التي يذهل الإنسان فيها عن نفسه وبنيه وكل ما يملك (*) .

★ ★ ★

(١) سورة محمد ، الآية (٢٢) .

(٢) سورة العصر .

(*) مجلة الأزهر ، المجلد الخامس عشر ، الجزء الثاني ، صفر سنة ١٣٦٣ هـ .

الفهرس

الموضوع	رقم الصفحة
بين يدي الكتاب :	
- محمد فريد وجدى العلامة الموسوعى الناقد	٥
- محمد فريد وجدى والسيرة النبوية	١٣
السيرة المحمدية تحت ضوء العلم والفلسفة	
مقدمة	٣٧
ما هى النبوة وما هى الرسالة والأدلة العلمية على إمكان الوحي	٤٥
الشكوك فى إمكان الوحي وعلاجها بالفتوحات العلمية الحديثة	٥٦
حظ الأمم من النبوة قديماً وحديثاً	٦٦
نصيب العالم من رسالة خاتم المرسلين محمد ﷺ	٧٣
نفسية محمد ﷺ قبل النبوة وبعدها	٨٤
مهمة خاتم المرسلين محمد ﷺ	٩٦
أدوار الدعوة الإسلامية وما لقي أهلها فى سبيلها	١٠٨
عزم المشركين على الجد فى وقف الدعوة الإسلامية	١١٩
نظرة فى مناهضة المشركين للدعوة الإسلامية وما تنم عنه من	
العوامل	١٢٨
هجرة النبى ﷺ وأصحابه إلى المدينة	١٣٩
هجرة النبى ﷺ إلى المدينة	١٤٩
نشوء الدولة الإسلامية بين العوامل المختلفة	١٥٥
الحرب فى شرعة الإسلام	١٦٢
بدء الصراع بين الحق والباطل - وقعة بدر وما سبقها من المناوشات	١٦٨
وقعة بدر	
النظام والشورى والاستبسال وتربية الوحي	١٧٦
الأمر الخارق للنواميس الطبيعية فى وقعة بدر	١٨٤

الموضوع	رقم الصفحة
الحالة النفسية والاجتماعية للمسلمين بعد انتصارهم على قريش ببدر وقعة أحد	١٩٢
درس عملي في وجوب إطاعة القيادة العليا	٢٠٠
مناوشات غير خطيرة قبل المعركة الفاصلة ؛ وقعة الأحزاب	٢٠٧
المعركة الفاصلة بين المسلمين والمشركين وقعة الأحزاب	٢١٥
غزوات وسرايا	
فيما بقي من السنة الخامسة وفي السنة السادسة للهجرة . الجهاد الأدبي ييز الجهاد الحربي	٢٢٤
صلح الحديبية وما أحدثه من هدم الوثنية	٢٣٣
الرسالة المحمدية عامّة للبشر كافة - إعلانها للدول رسميا	٢٤١
غزوة يهود خيبر	٢٥٠
عمرة القضاء وخمس سرايا وغزوة مؤتة	٢٥٧
فتح مكة	
قصد إليها رسول الله على رأس عشرة آلاف مقاتل ، وكانت مقاومة المشركين عنها أشبه بالتسليم	٢٦٥
المعركة الفاصلة بين الوثنية والإسلام في بوادى العرب - غزوة حنين	٢٧٤
تعقب فلول هوازن وثقيف	٢٨١
علامات تصدّع الوثنية في البلاد العربية	
خمس سرايا ووفدان	٢٨٨
المسلمون يزحفون لغزو الرومانيين في بلادهم	٢٩٤
رسول الله ﷺ يذكر المسلمين بأهم أصول الإسلام في آخر حجة له	٣٠٠
تحقق الوحدة العربية باستسلام القبائل للدولة الإسلامية	٣٠٧
مرض رسول الله ﷺ وانتقاله إلى الرفيق الأعلى	٣١٨

